पातञ्जल दर्शनम् — with commentary मणिप्रभा of रामानन्द ~~यति~~ सरस्वती — Edited with Hindi translation and सूत्रपाठ by पं० रोहिणीकांत सिद्धान्तवागीश भट्टाचार्य.

Calcutta, 1922.

(17)

पातञ्जलदर्शनम्

श्रीमद्यतिरामानन्दसरस्वतीकृत-

मणिप्रभा-

वृत्त्युपेतम् ।

वङ्ग-हिन्दीभाषानुवाद-सूत्रपाठादि-सहितम् ।

सांख्यतीर्थोपनामक-

श्रीमद् रोहिणीकान्तसिद्धान्तवागीश-

भट्टाचार्य्येण सम्पादितम् ।



संस्कृतपुस्तकालयात्

श्रीअखिलबन्धु-भट्टाचार्य्येण प्रकाशितम् ।

१९२२

 ~~मूल्यं १॥० सार्द्धैकमुद्रा~~ ।

पुस्तकप्राप्तिस्थान—

संस्कृत पुस्तकालय—

अध्यक्ष—श्रीअखिलबन्धु भट्टाचार्य्य,

५८ कर्णवालिस ष्ट्रीट्, कलिकाता ।

Printed by Bishnupado Hazra.

At the SANSKRIT PRESS

124/2/1 Maniktola Street, Calcutta.

भूमिका

अथेह जगति सर्व्वेयेव मनुजा दुःखोदधौ निपतितास्तत्तर्त्तुकामा इतस्ततः पर्य्यटन्ति। तान् प्रत्यसीमकरुणापरवशतया मुमुक्षूणामुपचिकीर्षया च परमकारुणिकः परमेश्वरः सच्चिदानन्दघनासीमनिखिलपरिच्छेदपरिवर्ज्जितोऽपि महर्षिकपिलादिरूपेणाविरासीत्। तैः प्रणीतानि षड्दर्शनानि निःश्वासप्रश्वासन्यायेन वेदादिशास्त्राण्यपि प्रचारितान्यासन्। पाश्चात्यदर्शनादेतेषां दर्शनानामिदमेव गौरवं यद्धर्म्मेण सह सर्व्वथा सम्बद्धमिति। अतिदुरूहविषयतया दुःखोच्छेदकतया च तानि जगच्चमत्कुर्व्वन्ति। तेषु च महर्षिपतञ्जलिना प्रणीतं योगदर्शनं त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तिरूपकैवल्यफलप्रकाशकतया मुमुक्षूणामतीवोपकारकम्। परस्परविवदमानेषु दर्शनेषु योग एवाजातशत्रुः, तथा च शारीरकभाष्यम्—"अथ तत्त्वदर्शनोपायो योग इति सम्यग् दर्शनाभ्युपायत्वेनैव योगोऽङ्गीक्रियते, अतः सम्प्रतिपन्नार्थैकदेशत्वादष्टकादिस्मृतिवद् योगस्मृतिरप्यनवद्या भविष्यतीति।"

भामती च—"बहुलं हि योगशास्त्राणां वेदेन सह संवादो

दृश्यते। उपनिषदुपायस्य च तत्त्वज्ञानस्य योगापेक्षास्ति। न जातु योगशास्त्रविहितयमनियमादिवहिरङ्गमुपायमपहायान्तरङ्गञ्च धारणादिकमन्तरेणोपनिषदात्मतत्त्वसाक्षात्कार उदेतुमर्हति। तस्मादौपनिषदेन तत्वज्ञानेनापेक्षत्वात् संवादबाहुल्याच्च वेदेनाष्टकादिस्मृतिवद् योगस्मृतिः प्रमाणम्" इति। भवति च स एव योगो मन्त्रकर्म्मराजलयविभेदेन बहुविधः। तत्र लययोगोनाम सार्व्वभौमचित्तवृत्तिनिरोधरूपः, सर्व्वस्मादधिकतरचित्तैकाग्रद्वारा वृत्तिनिरोधसम्पादनेनामृतमोक्षप्रदत्वात्। तथा च भोजराजः—"चित्तस्य निर्म्मलसत्त्वपरिणामरूपस्य या वृत्तयोऽङ्गाङ्गीभावपरिणामरूपास्तासां निरोधो वहिर्म्मुखपरिणतिविच्छेदादन्तर्मुखतया प्रतिलोमपरिणामेन स्वकारणे लयो योगः" इति लययोगस्य स्वरूपः।

अत्र किल योगशब्दस्य व्युत्पत्त्यर्थमपहाय प्रकृतिपुरुषवियोगार्थं विवृणोति राजमार्त्तण्डस्तथाहि—

"पतञ्जलिमुनेरुक्तिः काप्यपूर्व्वा जयत्यसौ।
पुंप्रकृत्योर्व्वियोगोऽपि योग इत्युदितोयया॥" इति।

अभ्युपगच्छामश्च सांख्ययोगदर्शने पञ्चविंशतितत्त्वानि यथा च तानि—

सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्म्महान् महतोऽहंकारोऽहंकारात् पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं तन्मात्रेभ्यः स्थूलभूतानि पुरुषश्चेति। तत्र "मूलप्रकृतिरविकृतिर्म्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त। षोड़शकस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः" इति सांख्यसिद्धानि पञ्चविंशति तत्त्वानि योगानुमतानि च।

अस्ति तावत् सांख्यात् योगशास्त्रस्यायं विशेषो यत् पञ्चविंशतितत्त्वातिरिक्तस्य क्लेशकर्म्मविपाकाशयैरपरामृष्टस्येश्वरस्याभ्युपगम इति।

सांख्यस्तावत् मुख्यतया ज्ञानमेव मुक्तेः कारणं व्यपदिशति, योगः खलु योगमित्यनयोर्वैषम्यम्।

अस्य किल योगशास्त्रस्य सन्ति तावत् समाधिसाधन-विभूति-कैवल्यनामधेयाश्चत्वारः पादाः। तत्र प्रथमे समाधेः स्वरूपः। द्वितीये तस्य साधनोपायः। तृतीये तस्य फलम्। चतुर्थे पुरुषस्य कैवल्यम्। शास्त्रस्यैतस्य समाधिरीश्वरप्रणिधानं वा मुख्यं साधनम्। तत् साधनानि च यमनियमादीन्यष्टाङ्गानि।

दृष्टेषु स्रक्चन्दनवनितादिविषयेषु, स्वर्गाद्यशेषसुखेषु चानुश्रविकेषु साधनेषु न्यूनाधिकभावनया क्षणिकत्वक्षयित्वादिदोषदर्शनेन च रागाभावो वैराग्यं तदेव

योगस्य निदानं। प्रत्यक्षानुमानागमभेदेन त्रीख्येव प्रमाणानि। षड्विंशतितत्त्वानि चेति पदार्थाः। चित्तवृत्तिनिरोधेन परमेश्वरप्रणिधानेन वा पुरुषस्य स्वरूपावस्थितिरेव मोक्षः, इति समासतो योगग्रन्थ-प्रतिपाद्यविषयाः।

अस्तितावद्महर्षिपतञ्जलेराविर्भावविषये वादिनां विप्रतिपत्तिः, केचिदाहुः—

यः पुनर्म्महाभाष्यकारः स न योगदर्शनकारः इति। यस्मात् महाभाष्ये योगदर्शनस्य योगदर्शने च महा-भाष्यस्य नामापि नास्ति। विशेषतो महाभाष्ये द्रव्यं गुणा इति निर्द्देशात् योगदर्शने तु धर्म्मधर्म्मीत्याद्यनेकत नाना वैषम्यदर्शनाच्चानेक एव पतञ्जलय इत्यामनन्ति।

एतत्तु नाभ्युपगच्छामो वयं नानाग्रन्थे तस्यैकत्व-प्रतिपादनदर्शनात्। तथाच राजमार्त्तण्डः—"शब्दाना-मनुशासनं विदधता पातञ्जले कुर्व्वता। वृत्तिं राज-मृगाङ्कसञ्ज्ञकमपि व्यातन्वता वैद्यके। वाक्चेतो वपुषां मलः फणभृतां भर्त्तेव येनो द्धृता। तस्य श्रीरणरङ्गमल्ल-नृपतेर्वाचो जयन्त्युज्ज्वलाः।" इत्यादिवाक्येन भोज-राजः स्वस्य पतञ्जलिनातुल्यत्वमाचचक्षे। महाभाष्यं, चरकभाष्यञ्चान्तरेण पतञ्जलिकृतोऽन्यः शब्दग्रन्थो वैद्यक-

ग्रन्थश्च न समोच्यतेऽस्माभिः। एक एव पतञ्जलिर्म्महा-भाष्यं चरकभाष्यं योगदर्शनञ्च प्रणिनायेति सम्यक् प्रमाणयति वासवदत्ताटीकाकारो यथा—

"योगेन चित्तस्य पदेन वाचो-
मलं शरीरस्य तु वैद्यकेन।
योऽपाकरोत् तं प्रवरं मुनीनां
पतञ्जलिं प्राञ्जलिरानतोऽस्मि" ॥ इति।

पतञ्जलिचरितेऽपि—

"सूत्राणि योगशास्त्रे वैद्यकशास्त्रे च वार्त्तिकानि तात! कृत्वा पतञ्जलिमुनिः प्रचारयामास जगदिदं त्रातुम्"। चक्रपाणिकृत-चरकभाष्येऽपि च—

"पतञ्जलिर्म्महाभाष्यं चरकं प्रति संस्कृत्य।
मनोवाक्कायदूषणं हन्ति हि पूतनामा" ॥

इत्यादि बहुषु ग्रन्थेषु महाभाष्यकारस्य चरक-प्रतिसंस्कारकस्य योगदर्शनकारकस्य चैकत्वप्रतिपादन-दर्शनादेक एव पतञ्जलिरिति वक्तुं सर्व्वतः समुपयुज्यते।

अपि स हि नाम तत्रभवान् महर्षिः कस्मिन् काले कस्मिन् देशे च प्रादुर्बभूव तद्विस्तरशः प्रयासेनापि न तत्त्वतो निर्णेतुं शक्नुमः। तथापि यथाकथञ्चिदा-लोचयामः।

अत्र केचित् प्राहुः दर्शनस्यास्य विभूतिपादे चतुर्दशपञ्चदशसूत्रेण, कैवल्यपादे च चतुर्दशैकविंशतिसूत्रेण विज्ञानवादिनो बौद्धान् प्रत्याक्रमणदर्शनात् तेषां परकालीनोऽयमिति। अपि हि द्विशतखृष्टशके समुत्पन्नः शून्यवादी नागार्ज्जुनो योगं बहुलं स्मृत्वापि पतञ्जलिर्नामापि नोल्लिलेख, सुतरां नागार्ज्जुनात् परोऽयं प्रादुरासीदिति एवं साङ्ख्यकारिकाभाष्ये तु गौरपादः पतञ्जलेर्मतं सूत्रञ्चोल्लिखितवान्। तच्च सप्तमखृष्टशके समजनि। तत्त्वार्थाधिगमसूत्रभाष्यकृदुमास्मृतिः तृतीयाध्यायस्य द्वाविंशसूत्रभाष्ये पतञ्जलेर्नामविशेषेण प्रचचर्त्ते। तच्च खृष्ट-षष्ठशकप्रथमे प्रजातम्। माघकृतशिशुपालबधस्य चतुर्थसर्गे—

"मैत्रादिचित्तपरिकर्म्मविदो विधाय" इत्यादिश्लोकेन पतञ्जलेर्मतं प्रघट्टकेन समुपलिप्तम्।

गौरीशङ्करोझानामकः सुधीर्माघस्य समयं खृष्टषष्ठशकं व्यपदिदेश। सुतरां खृष्टपञ्चमशकमन्तरा महर्षिपतञ्जलेराविर्भूतकाल इति।

मतमेतदामेरिकास्य-हार्व्वाट्-महोदयोऽपि स्वीचकार। यथा :—

"The conclusion would be then that Patanjali's Sutras were written at some time in the fourth or fifth century of our era."

The Joga system of Patanjali

by J. H. Woods.
Hervard Oriental Series.

अत्रोदासीना वयं, इतःपरं विद्वांस एव प्रमाणम्। अपि हि सांख्यदर्शनस्य सर्व्वदर्शनप्राचीनत्वं सर्व्ववादिसिद्धमेव। यतः प्रायेषु दर्शनेषु तन्मतोल्लेखो दृश्यते, तत्रापि च शून्यवादिनामुल्लेखः, एवं पुराणादिग्रन्थेष्वपि च बौद्धमतमवतारणमवलोक्यते। इत्यादिकारणकूटैरस्माभिर्निर्णीयते यत् प्राङ्नागार्ज्जुनात् प्रागपि शून्यवादो विराजित आसीत्। परं मन्ये कञ्चित्कालं सम्प्रदायविच्छेदोवर्त्तते ततो नागार्ज्जुनस्तत्पुनः प्रचारयामास। एवं सति पतञ्जलेर्नागार्ज्जुनपूर्व्ववर्त्तित्वे को विरोधः। विशेषतो जानन्ति हि सर्व्वे महर्षिपाणिनेः समसामयिकोऽयं पतञ्जलिः। पाणिनेरञ्जलौ पतनादस्य पतञ्जलिर्नामाभवत्। सूर्य्यमाराधयता पाणिनिनैकदा अञ्जलौ सर्पदर्शनाद्भीतेनावादि—"कोभवान्?" सर्पोविहस्याह—"सर्पोऽहम्।" पाणिनिरप्याह—रेफः कुत्र? नाग आह—

"भवन्मुखे प्रविष्टः।" इत्यादिवाक्यैः परस्परालापेन तं शेषनागं ज्ञात्वा स्वप्रणीतस्य व्याकरणस्य भाष्यं कर्त्तुं तमादिदेशेति किंवदन्ती। दुर्गटीकायाञ्च—"अत्र लालायितः फणी" इत्यादिवाक्यदर्शनाच्च। योगसूत्र-भाष्ये, "देवोऽहीशः स वोऽव्यात्" इत्यादि व्यासवाक्यैः पतञ्जलिशब्दव्युत्पत्त्या च शेषनाग एव पतञ्जलिः, स एव महाभाष्यं चरकभाष्यं योगदर्शनञ्च कृतवानिति कः खलु सन्देहावसरः?

नूनं पाणिनेरुद्भवः कालस्तु खृष्टपूर्व्वाष्टमशक एव। नितरां पतञ्जलेरपि स एव प्रादुर्भावकाल इत्यव-धारयितुं कः विकल्पः? सन्ति हि दर्शनस्यास्य भाष्यादिविभेदेनानेकशष्टीकावृत्तयश्च। तेषु किल श्रीमद्रामानन्दसरस्वतीयतिवर्य्येण विरचिता मणिप्रभा-वृत्तिर्नातिसुलभतयास्माभिर्मुद्रणयन्त्राधीना नीता। परं सर्व्वसाधारणानां बोधसौकर्य्याय हिन्दीवङ्गानुवादादि-भिर्बहुप्रयत्नेन सरलां कर्त्तुं यथामति संप्रयत्यते। आशास्महे वङ्गहिन्दुस्थानवासिनां तरलमतिनामेते-नैवोपकारः कथं कथमपि समेष्यतीतीतःपरं त एव प्रमाणम्।

अस्य तावद्वृत्तिग्रन्थस्य प्रणेता रामानन्दयति-

नानादर्शनार्थनिगूढ़दर्शीपरमज्ञानिति वक्तुमुपयुज्यते। तत्प्रणीतां ब्रह्मामृतवर्षिणीं नाम्नीं ब्रह्मसूत्राणां टीकां तथा शारीरकभाष्यस्य रत्नप्रभाख्यां टीकां विलोक्य परं योगदर्शनस्य मणिप्रभावृत्तिं पर्य्यालोच्य चैतत् सम्यक्-प्रतिबोधिताः स्मः। तथापि च कष्टमहो! कष्टं!! स किल नानाशास्त्रार्थरसिकः परमयतिः श्रीमान् रामानन्दः कं देशं कं वा कालमधिकृत्य कमेव जनकं स्वीकृत्य च प्रादुरासीदिति ज्ञातुमलं स्मः कामना-भिघाततयातिमात्रम्। स केवलं शुकाष्टकटीकार-चयितुर्गङ्गाधरेन्द्रसरस्वतीमहोदयस्य गुरुः, मुकुन्द-गोविन्दस्य शिष्यः, रामकिङ्करापरनाम्ना विद्वद्गोष्ठ्यां परिचित आसीदित्यन्तरेण सर्व्वं कालपटतमसा-वृतमासीदिति किं विचारधियेति शम्।

धानुकादर्शनचतुष्पाठी
१३२९ वङ्गाब्दीया
रथद्वितीया

विधेय—
सम्पादकस्य।

पातञ्जलसूत्रपाठः ।

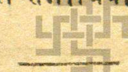
समाधिपादः ।

अथ योगानुशासनम् । १ ॥ योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः । २ ॥ तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ।३॥ वृत्तिसारूप्यमितरत्र ।४॥ वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टाः अक्लिष्टाः ।५॥ प्रमाणविपर्य्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ।६॥ प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ।७॥ विपर्य्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ।८॥ शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ।९॥ अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ।१०॥ अनुभूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः ।११॥ अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ।१२॥ तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ।१३॥ स तु दीर्घकालनैरन्तर्य्यसत्कारासेवितो दृढ़भूमिः ।१४॥ दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् ।१५॥ तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम् ।१६॥ वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात् सम्प्रज्ञातः । १७ ॥ विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः । १८ ॥ भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ।१९॥ श्रद्धावीर्य्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् ।२०॥ तीव्रसंवेगानामासन्नः

।२१॥ मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः । २२ ॥ ईश्वरप्रणिधानाद्वा । २३ ॥ क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ।२४॥ तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ।२५॥ पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् ।२६॥ तस्य वाचकः प्रणवः ॥२७ तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥२८ ततः प्रत्यक् चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥२९ व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः । ३० ॥ दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासाविक्षेपसहभुवः ।३१॥ तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः । ३२ ॥ मैत्री करुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां भावनातश्चित्तप्रसादनम् । ३३॥ प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य । ३४॥ विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थितिनिबन्धनी । ३५॥ विशोका वा ज्योतिष्मती । ३६॥ वीतरागविषयं वा चित्तम् । ३७॥ स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ।३८॥ यथाऽभिमतध्यानाद्वा ।३९॥ परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ।४०॥ क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्ग्रहीतृग्रहणग्राह्येषु तत्स्थतदञ्जनता समापत्तिः । ४१ ॥ तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का ।४२॥ स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवा-

र्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का ।४३॥ एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषयाव्याख्याता । ४४ ॥ सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्य्यवसानम् । ४५॥ ता एव सबीजः समाधिः ।४६॥ निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ।४७॥ ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा । ४८॥ श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषयाविशेषार्थत्वात् ॥४९ तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ५०॥ तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः ।५१॥

इति समाधिपादः ।



साधनपादः ।

तपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः । १॥ समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ।२॥ अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्चक्लेशाः ।३॥ अविद्याक्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् ।४॥ अनित्याऽशुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या । ५॥ दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता ।६॥ सुखानुशयी रागः । ७ ॥ दुःखानुशयी द्वेषः । ८ ॥ स्वरसवाही

विदुषोऽपि तथारूढ़ोऽभिनिवेशः ।९॥ ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ।१०॥ ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥११ क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः ।१२॥ सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ।१३॥ ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् ।१४॥ परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ।१५॥ हेयं दुःखमनागतम् ।१६॥ द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः । १७॥ प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ।१८॥ विशेषाऽविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि ।१९॥ द्रष्टादृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ।२०॥ तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ।२१॥ कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् ।२२॥ स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः ।२३॥ तस्य हेतुरविद्या ॥२४ तदभावात् संयोगाभावो हानं तद् दृशेः कैवल्यम् ॥२५ विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥२६ तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥२७ योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकख्यातेः ॥२८ यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि॥२९ अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्य्यापरिग्रहा यमाः॥३० जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्व्वभौमा महाव्रतम् ।३१॥

शौचसन्तोषतपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ।३२॥ वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ।३३॥ वितर्का-हिंसाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोह-पूर्व्वका मृदुमध्याधिमात्रादुःखाज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनम् ।३४॥ अहिंसा प्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः । ३५॥ सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् । ३६॥ अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्व्वरत्नोपस्थानम् ।३७॥ ब्रह्मचर्य्य-प्रतिष्ठायां वीर्य्यलाभः ।३८॥ अपरिग्रहस्थैर्य्ये जन्मकथ-न्तासम्बोधः ।३९॥ शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ।४०॥ सत्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्र्येन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्य-त्वानि च ।४१॥ सन्तोषादनुत्तमः सुखलाभः ।४२॥ कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिक्षयात्तपसः ।४३॥ स्वाध्यायादि-ष्टदेवतासंप्रयोगः ।४४॥ समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥४५ स्थिरसुखमासनम् ।४६॥ प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमा-पत्तिभ्याम् ।४७॥ ततोद्वन्द्वानभिघातः ।४८॥ तस्मिन्सति श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः प्राणायामः ।४९॥ वाह्या-भ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसंख्याभिः परिदृष्टोदीर्घः सूक्ष्मः । ५०॥ वाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः । ५१॥ ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ।५२॥ धारणासु च योग्यता मनसः ।५३॥ स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार

इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः। ५४॥ ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् । ५५॥

इति साधनपादः।

—०—

विभूतिपादः।

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा। १॥ तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ।२॥ तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः। ३॥ त्रयमेकत्र संयमः ॥४ तज्जयात् प्रज्ञाऽऽलोकः ।५॥ तस्य भूमिषु विनियोगः ।६॥ त्रयमन्तरङ्गं पूर्वेभ्यः ।७॥ तदपि वहिरङ्गं निर्वीजस्य ।८॥ व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः । ९ ॥ तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् । १० ॥ सर्व्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य समाधिपरिणामः ।११॥ शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः। १२॥ एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्म्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः ।१३॥ शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्म्मानुपाती धर्म्मी ।१४॥ क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ।१५॥ परिणामत्रयसंयमादतीता-

नागतज्ञानम् ।१६॥ शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात् संकरस्तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरुतज्ञानम् ।१७॥ संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानम् ।१८॥ प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ।१९॥ न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ।२०॥ कायरूपसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रकाशासंप्रयोगेऽन्तर्द्धानम् ।२१॥ सोपक्रमं निरुपक्रमं च कर्म्म तत्संयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ।२२॥ मैत्र्यादिषु बलानि ।२३॥ बलेषु हस्तिबलादीनि ।२४॥ प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् ।२५॥ भुवनज्ञानं सूर्य्ये संयमात् । २६॥ चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ।२७॥ ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ।२८॥ नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ।२९॥ कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ।३०॥ कूर्म्मनाड्यां स्थैर्य्यम् ।३१॥ मूर्द्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ।३२॥ प्रातिभाद्वा सर्वम् ।३३॥ हृदये चित्तसंवित् ।३४॥ सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः पारार्थ्यात् स्वार्थसंयमात् पुरुषज्ञानम् ।३५॥ ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्त्ता जायन्ते। ३६॥ ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ।३७॥ बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः। ३८॥ उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च

।३९॥ समानजयाज्ज्वलनम् । ४०॥ श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् ।४१॥ कायाकाशयोः सम्बन्ध-संयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चाकाशगमनम् । ४२॥ बहिर-कल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाशावरणक्षयः ।४३॥ स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजयः ॥ ४४ ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्तद्धर्मानभिघातश्च ।४५॥ रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसम्पत् ।४६॥ ग्रहणस्वरूपास्मितान्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः ।४७॥ ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च।४८॥ सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्व्वभावाधिष्ठातृत्वं सर्व्व-ज्ञातृत्वञ्च ।४९॥ तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ।५०॥ स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्ट-प्रसङ्गात् ।५१॥ क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् । ।५२॥ जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदे तुल्ययोस्ततः प्रतिपत्तिः ।५३॥ तारकं सर्वविषयं सर्व्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् ।५४॥ सत्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ।५५॥

इति विभूतिपादः ।

—०—

कैवल्यपादः ।

जन्मौषधिमन्त्रतपः समाधिजाः सिद्धयः । १॥
जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् । २॥ निमित्तम-
प्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत् । ३॥
निर्म्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ४ ॥ प्रवृत्तिभेदे प्रयो-
जकं चित्तमेकमनेकेषाम् ।५॥ तत्र ध्यानजमनाशयम् ।
।६॥ कर्म्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ।७॥
ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् । ८॥
जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्य्यं स्मृतिसंस्कारयो-
रेकरूपत्वात् ।९॥ तासामनादित्वं चाशिषोनित्यत्वात् ।
१०॥ हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादेषामभावे
तदभावः ।११॥ अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदात्
तद्धर्म्माणाम् ।१२॥ ते व्यक्तसूक्ष्मगुणात्मानः ॥१३ परि-
णामैकत्वात् वस्तुतत्त्वम् ।१४॥ वस्तुसाम्येऽपि चित्तभेदात्
तयोर्विभक्तः पन्थाः । १५ ॥ न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु
तदप्रमाणकं तदा किं स्यात् ।१६॥ तदुपरागापेक्षित्वात्
चित्तस्य वस्तुज्ञाताज्ञातम् । १७ ॥ सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्त-
यस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वात् ।१८॥ न तत्
स्वाभासं दृश्यत्वात् ।१९॥ एकसमये चोभयानवधारणम्

।२०॥ चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च ।२१॥ चितेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धि-सम्वेदनम् ।२२॥ द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्व्वार्थम् ।२३॥ तदसंख्येयवासनाभिश्चित्तमपि परार्थं संहत्यकारित्वात् ॥२४ विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५ तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् २६॥ तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः २७॥ हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ।२८॥ प्रसंख्यानेऽप्यकुसीदस्य सर्व्वथा विवेकख्यातेर्धर्म्म-मेघः समाधिः ।२९॥ ततः क्लेशकर्म्मविनिवृत्तिः ।३०॥ तदा सर्व्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज् ज्ञेयमल्पम् ।३१॥ ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानाम् ।३२॥ क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः ।३३॥ पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूप प्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ।३४॥

इति कैवल्यपादः ।

समाप्तोऽयं पातञ्जलसूत्रपाठः ।

—०—

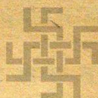
अकारादिवर्णानुक्रमेण सूत्राणां सूची।

पाद-सूत्रयोः संख्याङ्काः

इति सूत्रसूची समाप्त।

विज्ञापन ।

१ ।	सटीक सांख्यसार ...	॥०
२ ।	सटीक सांख्य कारिका गौड़पादभाष्य समेत ...	॥०
३ ।	वेदान्तसार (रामानुजकृत)	१॥०
४ ।	सर्व्वदर्शन संग्रह (यन्त्रस्थ)	५॥०



प्राप्तिस्थान— संस्कृत पुस्तकालय, ५८ नं कर्णओयालिस ष्ट्रीट, कलिकाता ।

पातञ्जलदर्शनम् ।

॥ ओं ॥

वन्दे क्लेशाद्यसंस्पृष्टं पुराणपुरुषं हरिम् ।
प्रकृत्या सीतया जुष्टं योगेशं योगदायिनम् ॥ १ ॥

पतञ्जलिं सूत्रकृतं प्रणम्य
व्यासं मुनिं भाष्यकृतं च भक्त्या ।
भाष्यानुगां योगमणिप्रभाऽऽख्यां
वृत्तिं विधास्यामि यथामतीद्धाम् ॥ २ ॥

इह खलु भगवान् पतञ्जलिः प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यङ्गं शास्त्रप्रतिपाद्यं दर्शयति—

अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥

अत्र अथ शब्द आरम्भार्थः, योगशास्त्रमारभ्यत इत्यर्थः । यद्यपि हिरण्यगर्भेण शास्त्रं कृतं तथाऽपि तद्विस्तृतमिति मत्वा तदनुसृतं शास्त्रमारभ्यत इति द्योतयति अनुशासनमिति । अत्र सूत्रे "योगः"

शास्त्रप्रतिपाद्य उक्तः, अर्थात्तज्जिज्ञासुरधिकारी फलं तु योगस्य कैवल्यं यथायोगं तेषां सम्बन्ध इत्यनुबन्ध-चतुष्टयं द्रष्टव्यम्। तत्र योगो द्विविधः, संप्रज्ञातोऽसंप्रज्ञात श्चेति। स च चित्तस्य धर्मः, वृत्तीनां चित्त-धर्मत्वेन तन्निरोधरूपयोगस्यापि तद्धर्मत्वात्। तस्य चित्तस्य पञ्च भूमयः, क्षिप्तं मूढं विक्षिप्तमेकाग्रं निरुद्ध-मिति। रजसाऽत्यन्तं चलं क्षिप्तं दैत्यानां; तमसा निद्रादिमन्मूढं रक्षसां; क्षिप्ताद्विशिष्टं विक्षिप्तं देवादीनाम्; अत्यन्तचलचित्तस्य कादाचित्कं स्थिरत्वं विशेषः। तत्र क्षिप्तमूढयो र्योगगन्धोऽपि नास्ति। विक्षिप्ते तु चित्ते कादाचित्को योगः प्रचुरविक्षेपवह्नि-दग्धोऽप्रतिष्ठितो निष्फलो न योगपक्षे वर्त्तते। एकाग्रे तु सत्त्वप्रधाने एकविषयस्थिते चित्ते रजस्तमोवृत्ति-निरोधः सात्त्विकवृत्तिविशेषः संप्रज्ञातयोगो भवति। तेन शब्दानुमानाभ्यां परोक्षत्वेन ज्ञातार्थः साक्षात् क्रियते, साक्षात्कारादविद्यादिक्लेशक्षयः, ततः पुण्यपाप-कर्मणां दाहः, ततोऽसंप्रज्ञातः योगः सात्त्विकवृत्तेरपि निरोधः, संस्कारमात्रशेषे निरुद्धे चित्ते भवति। तदाह भाष्यकारः—"यस्त्वेकाग्रे चेतसि सद्भूतमर्थं प्रद्योतयति, क्षिणोति च क्लेशान् कर्मबन्धनानि

श्लथयति, निरोधमभिमुखं करोति, स संप्रज्ञातो योग इत्याख्यायत" इति ॥ १ ॥

১। (হিরণ্যগর্ভ প্রভৃতির উপদিষ্ট) যোগশাস্ত্র (পুনর্ব্বার) আরব্ধ হইল, ইহার পর যাহা বলা হইবে তাহা যোগ বিষয়ে বুঝিতে হইবে।

अधुनाद्विविधस्य योगस्य साधारणं लक्षणमाह—

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

चित्तस्य रजस्तमोवृत्तीनां निरोधो योग इत्यर्थः। अतः संप्रज्ञाते सात्त्विकवृत्तिसत्त्वेऽपि नाव्याप्तिः। नन्वेकस्य चित्तस्य क्षिप्ताद्यनेकभूमयः कुत इति चेत्, चित्तस्य त्रिगुणात्मकत्वादिति ब्रूमः। चित्तं हि ज्ञान-सुखादि-शीलत्वात्प्रवृत्तिगुणादि-मत्त्वादालस्य-दैन्यादि-मत्त्वाच्च सत्त्वरजस्तमोगुणकं भवति। तत्र सत्त्वात् किञ्चिदूने रजस्तमसी मिथः समे यदा भवतः तदा सत्त्वात् तद्ध्यानाभिमुखं भूत्वा तमसा तत्पिधाने सति रजसैश्वर्यं कामयमानं विषयप्रियं भवति विक्षिप्तम्। यदा तु तमः प्रधानं चित्तं मूढं तदाऽश्रेयोऽधर्माज्ञाना-वैराग्यानैश्वर्य्यमुपगच्छति। अज्ञानमत्र भ्रमो निद्रा च। रजः प्रधानं तु क्षिप्तम्। इमे क्षिप्तमूढे सर्व-

साधारणे भवतः। विक्षिप्तं तु प्रथमयोगिनः। सन्ति हि चत्वारो योगिनः, प्रथमकल्पिकः, मधुभूमिकः, प्रज्ञाज्योतिः, अतिक्रान्तभावनीय श्चेति, तेषां लक्षणं तु वक्ष्यते। यदि पुनः सत्त्वप्रधानं वितमस्कं सरजस्कं भवति तदैकाग्र्यं संप्रज्ञातयोगसिद्धयोर्मध्यमयोगिनोश्चित्तं धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यवद्भवति। यदा तु विधूतरजस्तमोमलं शुद्धसत्त्वं चित्तं तदानीं विवेकख्यातिं कृत्वा पुरुषमात्रध्यानं धर्ममेघाख्यं करोति "तत्परं प्रसंख्यानमित्याचक्षते ध्यायिनः। चितिशक्तिरपरिणामिन्यप्रतिसंक्रमा दर्शितविषया शुद्धा चानन्ता च" इति निश्चित्य सत्त्वगुणविकृतौ विवेकख्यातावपि विरक्तं सच्चित्तं तां निरुध्य संस्कारमात्रशेषं भवति चतुर्थस्य योगिनः। सोऽयमसंप्रज्ञातसमाधिः। अत्र हि न हि किञ्चित्प्रज्ञायत इत्यलम्। चितिशक्तिरित्याद्यनन्ता चेत्यन्तं भाष्यम्। तत्राप्रतिसंक्रमेत्यस्य बिले सर्पवद्बुद्ध्यादौ प्रविश्य न सञ्चरतीत्यर्थः। बुद्ध्या दर्शिता विषया यस्याः सा दर्शितविषया सुखदुःखमोहशून्या शुद्धेत्यर्थः ॥ २ ॥

२। চিত্তের বৃত্তি (প্রমাণ, বিপর্য্যয়, বিকল্প, নিদ্রা ও স্মৃতি) সমুদায়ের নিরোধকরাকে যোগ বলে।

ननु बुद्धिवृत्तिस्वभावस्य पुरुषस्य वृत्तिनिरोधे कथं स्थितिरित्यत आह—

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

यदा चित्तस्य शान्तघोरमूढ़ानां सर्वासां वृत्तीनां निरोधस्तदा द्रष्टुश्चिदात्मनः स्वाभाविके रूपे स्थितिः कुसुमापाये यथा स्फटिकस्य तथेत्यर्थः, पुरुषस्य चैतन्य-मात्रं स्वभावो न वृत्तय इति भावः ॥ ३ ॥

৩। সেই সময়ে অর্থাৎ চিত্তবৃত্তি নিরোধ বা নিরুত্থান সময়ে দ্রষ্টার (আত্মার বা পুরুষের) স্বীয় নির্লিপ্তরূপে অবস্থান হয়, আমি সুখী, দুঃখী ইত্যাদি জ্ঞান হয় না।

ननु तर्हि व्युत्थाने पुरुषस्य स्वभावात्प्रच्युतिः स्यादि-त्याशङ्क्याह—

वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥

इतरत्र निरोधाद्व्युत्थाने सति याश्चित्तस्य वृत्तयः शान्ताऽऽद्यास्तत्सारूप्यं वृत्तिमद्बुद्ध्यविवेकात्पुरुषस्य शान्तो दुःखी मूढ़ोऽस्मीति वृत्तितादात्म्यभ्रम इत्यर्थः, अतो न स्वभावात्प्रच्युतिः। न हि लौहित्यभ्रमकाले स्फटिकस्य श्वेतस्वभावात् च्युतिरस्तीति भावः। निरोधे मुक्तिर्व्युत्थाने बन्ध इति सूत्रद्वयतात्पर्यम् ॥ ४ ॥

৪। যোগের অন্য সময়ে চিত্ত বিষয়রূপে পরিণত হয়। যখন বৃত্তিমৎ হয়, তখন চিত্ত ও পুরুষের (যেমন স্বচ্ছ স্ফটিক বিবিধ বর্ণ-সান্নিধ্যে সেই সেই বর্ণ ধারণ করিয়া থাকে সেইরূপ) একরূপ বৃত্তি হয়। চিত্তের বৃত্তি সকল আত্মার বলিয়া মনে হয়।

इदानीं निरोद्धव्यानां वृत्तीनामियत्तामाह—

वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टा अक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

राजवार्त्तिके चित्तवृत्तिनिरोधान् व्याख्यातुकामेन सूत्रकारेण सूत्रद्वयेन यस्य निरोधव्युत्थानयोर्मुक्तिबन्धौ तच्चित्तमिति व्याख्याय, "वृत्तयः" इत्यादिना वृत्तीर्व्याख्याय, अभ्यासवैराग्याभ्यामित्यादिना पादशेषेण निरोधो व्याख्यात इति विशेष उक्तः। अवयवार्थ-स्तयप्। वृत्तिशब्दो वृत्तिसामान्यपरः। चैत्रमैत्रादि-चित्तभेदेन वृत्तिसामान्यानां बहुत्वाद्वृत्तय इति बहुवचनम्। अग्रिमसूत्रोक्ताः प्रमाणादयः पञ्च विशेषा वृत्तिसामान्यस्यावयवा इत्यर्थः। पञ्च अवयवा यासां ताः पञ्चतय्यः तासां हानोपादानसिद्धये भेद-माह—"क्लिष्टा अक्लिष्टा" इति। रागद्वेषादिक्लेशानां हेतवः क्लिष्टाः बन्धफलाः। सर्वो हि जन्तुः प्रमाणादिवृत्तिभिर्ज्ञातेष्वर्थेषु रागादिना कर्म कृत्वा सुखादिना बध्यते। "अक्लिष्टाः" क्लेशनाशिन्यो मुक्ति-

फलाः । सत्त्वपुरुषान्यतागोचराः ताः खल्वभ्यास-वैराग्याभ्यां क्लिष्टवृत्तिप्रवाहमध्ये जायमानाः स्वजन्या-क्लिष्टसंस्कारैः पुनःपुनरभ्यासेन प्रवृद्धैः क्लिष्टसंस्कार-निरोधेन क्लिष्टवृत्तिप्रवाहं निरुध्य परवैराग्येण स्वयं निरुध्यन्ते । ततः संस्कारशेषस्य चित्तस्य प्रलयो मुक्तिर्भवतीति भावः ॥ ५ ॥

৫। চিত্তের বৃত্তি (বিষয়াকার জন্য জ্ঞান) পাঁচ প্রকার। ক্লিষ্ট ও অক্লিষ্ট ভেদে তাহা দুই ভাগে বিভক্ত। অবিদ্যাদি ক্লেশ যাহার কারণ এবং সংসারাবদ্ধ হয়, তাহাকে ক্লিষ্ট বলে। অক্লিষ্ট বৃত্তি ইহার বিপরীত ইহাতে সংসার বন্ধন ক্রমশঃ ক্ষীণ হয়।

पञ्चवृत्तीरुद्दिशति—

प्रमाणविपर्य्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ॥ ६ ॥

इतोऽन्या वृत्तिर्नास्तीत्युद्देशसूत्रस्य फलम् ॥ ६ ॥

৬। প্রমাণ (যাহা হইতে যথার্থ জ্ঞান জন্মে) বিপর্য্যয় (ভ্রম) বিকল্প (আরোপ) নিদ্রা (সুষুপ্তি) ও স্মৃতি (স্মরণ) এই পাঁচ প্রকার চিত্তবৃত্তি।

तत्र प्रमाणवृत्तिं विभजते—

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥ ७ ॥

त्रीण्येव प्रमाणानीति भावः । अत्र प्रमाकरणत्वं सामान्यलक्षणम् । प्रमा चाज्ञातार्थावगाही पौरुषेयी

बोधो वृत्तौ प्रतिविम्बः। तत्करणं वृत्तिः। तत्रेन्द्रिय-सम्बन्धद्वारा चित्तस्य घटादिसम्बन्धे सति सामान्य-विशेषात्मकेऽर्थे व्यक्तिरूपविशेषनिर्द्धारणप्रधाना वृत्तिः प्रत्यक्षं प्रमाणम्। तत्कार्थाकारायां वृत्तौ चिदात्मनो यः प्रतिविम्बः सोऽपि वृत्तिद्वारा अर्थाकारः सन् फलं भवति। एवं सामान्यतो ज्ञाते परोक्षार्थे समाधिना विद्यमानविशेषवृत्तिः प्रत्यक्षप्रमाणमिति ज्ञेयम्। अनुमानागमयोर्व्याप्तिसङ्गतिग्रहापेक्षत्वाद्वह्नित्वादिसामान्ये तद्ग्रहात्सामान्यविषयत्वमेव। तत्र व्याप्तिग्रहे सति पक्षवृत्तिलिङ्गज्ञानात्साध्यताऽवच्छेदकसामान्यनिर्द्धारण-वृत्तिरनुमानम्। आप्तेन दृष्टोऽनुमितो वाऽर्थो येन शब्देनोपदिश्यते तस्माच्छब्दाच्छ्रोतुस्तदर्थविषया वृत्ति-रागमः। वेदस्याप्तेश्वरप्रणीतत्वं वक्ष्यते ॥ ७ ॥

১। পঞ্চবিধ বৃত্তির মধ্যে প্রমাণবৃত্তি তিনপ্রকার, প্রত্যক্ষ, অনুমান ও শব্দ।

विपर्य्ययं लक्षयति—

विपर्य्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ॥ ८ ॥

तत्तद्रूपे स्वविषये प्रतिष्ठाशून्यं बाधविरोधीति यावत्। विकल्पोऽपि बाधविरोधी तद्रूपाप्रतिष्ठ

इत्यतिव्याप्तिनिरासाय मिथ्याज्ञानपदं तेन स्वविषये स्वजन्यव्यवहारलोपिसर्वसम्मतबाधवत्त्वमुच्यते। न च विकल्पे तादृशबाधोऽस्ति केषाञ्चित्पण्डितानां तत्र बाधबुद्धावपि यथापूर्वं व्यवहारालोपात्। संशयस्तु लक्ष्य एवेति नातिव्याप्तिरिति भावः। अस्यैव विपर्य्ययस्य भेदाः पञ्च क्लेशा इति वक्ष्यते॥ ८॥

৮। যে জ্ঞান বিজ্ঞাত বিষয়ে স্থির থাকে না, পরিণামে বাধিত হয়, সেই মিথ্যা জ্ঞানকে বিপর্য্যয় অর্থাৎ ভ্রম বলা যায়।

विकल्पं लक्षयति—

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः॥ ९॥

नरशृङ्गादिश्रवणानन्तरमवश्यं भवत्येव निर्विषया वृत्तिर्या सा विकल्प इत्यर्थः। अयं विकल्पो वस्तुशून्यत्वान्न प्रमाणं, बाधेऽप्यवश्यभावित्वाद् व्यवहारहेतुत्वाच्च न विपर्य्ययः। यथा चैतन्यमेव पुरुष इत्यभेदनिश्चयेऽपि पुरुषस्य चैतन्यमिदविकल्पः, भावातिरिक्ताभावो नास्तीति निश्चयेऽपि सर्वधर्माभाववान् पुरुष इति विशेषणविशेष्यभावविकल्पः। एवं राहोः शिर इत्यादिविकल्पा उदाहार्य्याः॥ ९॥

৯। বিষয় না থাকিলেও সকলেরই "নরশৃঙ্গ" প্রভৃতি শব্দ শ্রবণ করিলে একপ্রকার জ্ঞান জন্মে তাহাকে বিকল্পবৃত্তি বলে।

निद्रां लक्षयति—

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ १० ॥

कार्य्यं प्रत्ययते गच्छतीति प्रत्ययो हेतुः। जाग्रत्स्वप्नवृत्तीनामभावे हेतुस्तमः आलम्बनं विषयो यस्याः सा वृत्ति"र्निद्रा"। वृत्तिपदस्यानुवर्त्तमानस्योच्चारणं ज्ञानाभावो निद्रेति मतनिरासार्थम्। तथा हि उत्थितस्य सुखमहमस्वाप्समिति स्मरणं बुद्धिसत्त्वसचिवतमो विषयं तदनुभवं कल्पयति। दुःखमहमस्वाप्समिति स्मरणं रजस्तमोविषयं तदनुभवं कल्पयति। गाढ़मूढ़महमस्वाप्समिति केवलतमोविषयं स्मरणं तदनुभवं कल्पयति। स चानुभवो बुद्धिधर्मो निद्रा। सा चैकाग्रवृत्तिकल्याऽपि तामसत्वाद्योगार्थिना निरोद्धव्येति भावः ॥ १० ॥

১০। চিত্তের যে অবস্থায় বাহেন্দ্রিয় জন্য জাগ্রৎবৃত্তি এবং কেবল মনোজন্য স্বপ্নবৃত্তি কিছুই হয় না, তাহাকে নিদ্রাবৃত্তি বলে, এই অবস্থায় প্রকাশের বিরোধী তমোগুণই চিত্তের বিষয় হইয়া থাকে।

स्मृतिं लक्षयति—

अनुभूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः ॥ ११ ॥

प्रमाऽद्यनुभवो हि स्मृतेः पिता तस्य विषयः

स्मृतेरात्मीयः । लोके पितुः स्वमिव पुत्रस्य । स्मृतेर्मूलानुभवाविषयस्तु परस्वं तद्ग्रहः संप्रमोषः स्तेयः । तथा चानुभूते विषये योऽयमसंप्रमोषः अधिकाग्रहः अनुभूतमात्रग्रह इति यावत्, सा स्मृतिरित्यर्थः । वृत्तिस्थः पौरुषबोधोऽनुभवः स्वप्रकाश इति तज्जन्यसंस्कारादनुभवविषयाऽपि स्मृतिर्भवति । ननु स्वकाये गजवैशिष्ट्यमननुभूतमपि स्वप्ने स्मर्य्यते इति चेन्न, तस्य विपर्य्ययत्वादिति भावः ॥ ११ ॥

১১। প্রমাণবিপর্য্যয় প্রভৃতির দ্বারা অধিগত পদার্থ হইতে অতিরিক্ত পদার্থবিষয় করে না এইরূপ চিত্তবৃত্তিকে স্মৃতি বলে, সংস্কারকে দ্বার করিয়া অনুভবই স্মৃতির জনক হইয়া থাকে।

आसां वृत्तीनां निरोधोपायमाह—

अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ १२ ॥

सर्वस्य जन्तोः स्वभावतश्चित्तवृत्तिर्नदी विषयभूमिगा संसारसागराभिमुखी प्रवहति । तत्र विषये वैराग्येण तत्प्रवाहं भङ्क्त्वा सत्त्वपुरुषविवेकाभ्यासेन तस्या नद्याः प्रत्यक्प्रवाहः क्रियते । अनभ्यासे हि लयविक्षेपस्वभावस्य चित्तस्य वैराग्याद्विक्षेपभङ्गे निद्रा स्यात् तस्मादभ्यासवैराग्ये लयविक्षेपनिवृत्तिरूपप्रयोजनभेदेन निरोधे कार्य्ये समुच्चीयेते ॥ १२ ॥

১২। কথিত চিত্তবৃত্তি সকলের নিরোধ কিরূপে হইতে পারে? এই প্রশ্নের উত্তরে—অভ্যাস (বার বার অনুষ্ঠান) ও বৈরাগ্য (ভোগ্যপদার্থে অনাসক্তি) দ্বারা তাহাদের নিরোধ করিবে। অভ্যাস ও বৈরাগ্য কি তাহা পরে প্রদর্শিত হইবে।

अभ्यासस्वरूपमाह—

तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ॥ १३ ॥

तत्र तयोर्मध्ये रजस्तमोवृत्तिशून्यस्य चित्तस्यैकाग्रता स्थितिः, तस्यां कार्य्यायां यानि साधनानि यमनियमादीनि तद्विषयः प्रयत्नोऽनुष्ठानमभ्यास इत्यर्थः ॥ १३ ॥

১৩। যেইরূপ উপায়ের দ্বারা চিত্তের রাজস তামস বৃত্তি তিরোহিত হইয়া কেবলমাত্র সাত্ত্বিকবৃত্তির প্রবাহ উৎপন্ন হয়, যম প্রভৃতি যোগের উপায়বিষয়ে তাদৃশ যত্নকে অভ্যাস বলে।

नन्वनादिप्रबलराजसतामसवृत्तिसंस्कारैर्विरोधिभिः कुण्ठितोऽभ्यासो न स्थित्यै कल्पत इत्यत आह—

स तु दीर्घकालनैरन्तर्य्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः ॥ १४ ॥

तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः। सोऽभ्यासो दीर्घकालं तपो ब्रह्मचर्य्यविद्याश्रद्धारूपसत्कारेण नैरन्तर्य्येण

चासेवितो दृढ़संस्कारः स व्युत्थानसंस्कारैर्नाभिभूयते किन्तु स्थितिसमर्थो भवतीत्यर्थः । "अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्य्येण श्रद्धया विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्य" इति श्रुतिः सत्कारं दर्शयति ॥ १४ ॥

১৪। বহুকাল নিরন্তর তপস্যা, ব্রহ্মচর্য্য প্রভৃতি ভক্তিসহকারে সম্পাদিত হইলে উক্ত অভ্যাস স্থির হয়, তখন আর বৈষয়িক ব্যাপার দ্বারা অভিভূত হয় না, সুতরাং যোগরূপ স্বকার্য্যজননে সমর্থ হয়।

वैराग्यस्वरूपमाह—

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् ॥ १५ ॥

यतमानव्यतिरेकैकेन्द्रियवशीकारसंज्ञास्चतस्रः । तत्र रागादीनां चित्तस्थानां कषायाणां विषयेष्विन्द्रिय-प्रवर्त्तकानां पाकाय प्रयत्नो यतमानसंज्ञा वैराग्यं, ततः पक्कानां केषाञ्चित्कषायाणां पच्यमाणेभ्यो विभागा-वधारणं व्यतिरेकसंज्ञा वैराग्यं, ततः पक्कानां सर्वेषा-मिन्द्रियप्रवर्त्तनाशक्तानां मनस्यौत्सुक्यरूपेणावस्थान-मेकेन्द्रियसंज्ञा वैराग्यं, स्त्रियोऽन्नपानमित्यादिषु दृष्टेषु, गुरूच्चारणमनुश्रवः श्रवणं यस्य सोऽनुश्रवो वेदः, तदुक्ते-ष्वानुश्रविकेषु, स्वर्गादिदिव्यादिव्यविषयेषु विनाशपरि-

तापसातिशयत्वासूयादिदोषाणामभ्यासेन साक्षात्कारा-
द्विलक्षणस्योपेक्षाबुद्धिर्वशीकारसंज्ञा वैराग्यमित्यर्थः ॥१५

১৫। ঐহিক ও পারত্রিক সমস্ত সুখসাধন উপস্থিত হইলেও তাহাতে সম্পূর্ণভাবে অননুরক্ত থাকার নাম বৈরাগ্য।

अपरं वैराग्यमुक्त्वा परं वैराग्यमाह—

तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम् ॥ १६ ॥

पूर्ववैराग्यमुत्तरवैराग्ये हेतुः। तथा हि वक्ष्यमाण योगाङ्गानुष्ठानादनतिशुद्धचित्तस्य विषयेषु दोषदर्शना-द्वशीकारसंज्ञकवैराग्ये सति गुर्वागमावगतस्य पुरुषस्य या ख्यातिस्तदभ्यासाद्धर्ममेघाख्यध्यानरूपान्नितान्त-विध्वस्ततमोरजोमलं चित्तं सत्त्वमात्रशेषमतिप्रसन्नं भवति। सोऽयमतिशुद्धचित्तधर्मः प्रसादो धर्ममेघस्यो-त्तरावधिः तस्यैव फलीभूतः, परं गुणेभ्यो वैतृष्ण्यं वैराग्यमुच्यते यं मुक्तिहेतुसाक्षात्कारं वदन्ति मोक्ष-विदः। यस्योदये प्रक्षीणसर्व्वक्लेशो विधूताशेषकर्म्मा-शयः कृतविवेकख्यातावप्युपेक्षकः कृतं कृत्यं प्राप्तं प्रापणीयमिति मन्यते योगी। यदनन्तरमेव चित्त-मसम्प्रज्ञातसंस्कारमात्रशेषं भवति तत्परं वैराग्यम्। अपरन्तु वैराग्यं वितमस्कस्य रजोलेशमलस्य चित्तस्य

धर्म्मः यतः प्रकृतौ लीना ऐश्वर्य्यमनुभवन्ति । यथोक्तं "वैराग्यात्प्रकृतिलय" इति ॥ १६ ॥

১৬। বুদ্ধি প্রভৃতি হইতে নির্গুণ নিষ্ক্রিয় আত্মা পৃথক্, ইহা সম্যক্ প্রত্যক্ষ হইলে প্রকৃতি ও তাহার কার্য্য জড় বিষয়ে অনুরাগ থাকে না, ইহাকে পরবৈরাগ্য বলে।

एवमभ्यासवैराग्यं निरूप्य तत्साध्यं निरूपयन्नादौ सम्प्रज्ञातं चतुर्विधं दर्शयति—

वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्
सम्प्रज्ञातः ॥ १७ ॥

यथा लोके प्राथमिकधानुष्कः स्थूलमेव लक्ष्यं विध्यति पश्चात्सूक्ष्मं तथा प्राथमिको योगी स्थूलमेव शालग्रामादिकं ध्यानेन साक्षात्करोति स स्थूल-साक्षात्कारो वितर्कः। तस्य स्थूलस्य कारणं पञ्च-तन्मात्रादिकं सूक्ष्मं तस्य ध्यानेन साक्षात्कारो विचारः। इन्द्रियाणि स्थूलानि प्रकाशकत्वात्सत्त्व-रूपाणि तेषां ध्यानेन साक्षात्कार आनन्दः। तेषां कारणं बुद्धिः पुरुषेण ग्रहीत्रैकीभूता सती अस्मिता तस्या ध्यानेन साक्षात्कारोऽप्यस्मित उच्यते। तत्र

स्थूलं च ग्राह्यमिन्द्रियाणि ग्रहणानि अस्मिताऽऽख्यो ग्रहीता तेषु ग्रहीतृग्रहणग्राह्येषु ध्यानपरिपाकः सम्प्रज्ञातो योगः। स च वितर्कविचारानन्दास्मिता-स्वरूपैश्चतुर्भिरनुगमाच्चतुर्विधः, सवितर्कः, सविचारः, सानन्दः, सास्मितः, इति। अत्र यथा घटज्ञानं मृद्विषयं तादात्म्यात्, तथा स्थूलयोगः स्थूलसूक्ष्मेन्द्रियास्मिता-त्रिषयकः, सूक्ष्मयोगस्त्रयविषयकः, अन्यौ द्व्येकविषयौ, इति विशेषो भाष्यकृद्भाषितः। तत्र मृज्ज्ञानं घटा-विषयं यथा, तद्वत्सूक्ष्मादियोगाः स्थूलाद्यविषया इति मन्तव्यम्। भोजवृत्तौ तु इन्द्रियेषु सवितर्कमुक्त्वा, तन्मात्रेषु सविचारमुक्त्वा, अहङ्कारे सानन्दो, महतत्त्वे सास्मित इत्युक्तम्। तत्राहमिति विषयग्राहकान्तः-करणमहङ्कारः। अन्तर्मुखं सत्तामात्रे महतत्त्वे लीनं सत्तामात्रावभासकमस्मितेति तयोर्भेदः। ग्रहीता पुरुषः ॥ १७ ॥

১৭। কথিত অভ্যাস ও বৈরাগ্যরূপ দ্বিবিধ উপায়ের দ্বারা চিত্তবৃত্তি নিরুদ্ধ হইলে সম্প্রজ্ঞাত সমাধি কিরূপে হয়? এইরূপ জিজ্ঞাসায় বলা হইতেছে সম্প্রজ্ঞাতসমাধি বিতর্ক, বিচার, আনন্দ ও অস্মিতার সম্বন্ধে চারি প্রকার হইয়া থাকে। বিতর্ক, সবিচার, আনন্দ ও সাস্মিত।

अधुना सोपायमसम्प्रज्ञातमाह—

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः॥१८॥

वृत्तीनामभावो विरामः, तस्य प्रत्ययः कारणं परवैराग्यं तदभ्यासः पूर्वं उपायो यस्य स तथा। अनेन पदेनोपाय उक्तः, अन्योऽसम्प्रज्ञातः संस्कार-शेषः। परं हि वैराग्यं सम्प्रज्ञातसंस्कारानप्यभिभूय स्वसंस्कारं शेषयति। स निर्बीजः समाधिः। निरा-लम्बनत्वात्कर्मबीजाभावाच्चेत्यर्थः॥ १८॥

১৮। চিত্তের সমস্ত বৃত্তি তিরোহিত হইলে সংস্কারমাত্র অব-শিষ্ট থাকে এইরূপ নিরোধকে অসম্প্রজ্ঞাত সমাধি বলে ইহার প্রধান উপায় চিত্তবৃত্তি নিরোধকরা।

अयमसम्प्रज्ञातो द्विविधो भवप्रत्ययः, उपायप्रत्ययश्च, तत्राद्यो मुमुक्षुभिर्हेयस्तमाह—

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम्॥ १९॥

भूतेन्द्रियाणामन्यतमस्मिन् विकारेऽनात्मन्यात्मत्व-भावनया देहपातानन्तरं भूतेन्द्रियेषु लीनाः षाट्-कौशिकदेहशून्या विदेहाः। अव्यक्तमहदहङ्कारपञ्च-तन्मात्रेषु प्रकृतिष्वात्मत्वभावनया लीनाः प्रकृतिलयाः। तेषां चित्तं संस्कारमात्रशेषमित्यसम्प्रज्ञातः। स तु भव-

प्रत्ययः। भवन्ति जायन्तेऽस्यां जन्तव इत्यविद्या "भवः" अनात्मन्यात्मत्वबुद्धिः स प्रत्ययो हेतुरस्य स तथा। अविद्यामूलोऽयं योगोऽन्तवत्फलः। यदाह वायुः—

शतमन्वन्तराणीह तिष्ठन्तीन्द्रियचिन्तकाः।
भौतिकास्तु शतं पूर्णं सहस्रं त्वाभिमानिकाः॥
बौद्धा दशसहस्राणि तिष्ठन्ति विगतज्वराः।
पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्त्यव्यक्तचिन्तकाः।
पुरुषं निर्गुणं प्राप्य कालसंख्या न विद्यते॥ इति

येषां विवेकख्यातिर्नास्ति तेषां चित्तं लीनमप्युत्थाय संसारे पतति सुप्तचित्तवदिति भावः॥ १९॥

১৯। যাঁহারা মহাভূত ও ইন্দ্রিয়কে এবং প্রকৃতি মহদাদিকে আত্মা ভাবিয়া উপাসনায় সিদ্ধিলাভ করেন, সেই সিদ্ধি ভবপ্রত্যয়, অর্থাৎ অবিদ্যামূলক সুতরাং তাঁহাদের পুনর্ব্বার সংসারাবৃত্তি হইয়া থাকে।

अधुना द्वितीयमुपादेयमाह—

श्रद्धावीर्य्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम्॥ २०॥

पुरुषगोचरा सात्त्विकी श्रद्धा तया वीर्य्यं प्रयत्नो जायते तेन यमनियमादिपरम्परया स्मृतिर्ध्यानं तेन समाधिः, तेन प्रज्ञापुरुषगोचरख्यात्यभ्यासः सम्प्रज्ञात-

স্তত: পরবৈরাগ্যাদসম্প্রজ্ঞাতঃ, ইতরেষাং মুমুক্ষূণাং যোগিনাং ভবতি ॥ ২০ ॥

২০। যোগিগণের শ্রদ্ধাদি উপায় জন্য সমাধি হইয়া থাকে। চিত্তের প্রসন্নতাকে শ্রদ্ধা বলে, তদ্দ্বারা যোগীর বীর্য্যের (প্রযত্নের) উৎপত্তি হইলে তত্ত্বস্মরণ অর্থাৎ ধ্যান উৎপন্ন হয়,স্মৃতি উপস্থিত হইলে চিত্ত স্থিরভাবে সমাধি করিতে পারে (ইহা যোগের অসম্প্রজ্ঞাত সমাধি) চিত্ত সমাহিত হইলে জ্ঞানের উৎকর্ষ হয় সুতরাং যথার্থবস্তু জানিতে পারে, এইরূপে পুনঃ পুনঃ অভ্যাস ও তদ্বিষয়ে বৈরাগ্য হইলে পরিশেষে অসম্প্রজ্ঞাত সমাধি হইয়া থাকে।

শ্রদ্ধাঽঽদয়ঃ প্রজ্ঞান্তা উপায়াস্তৎপূর্ব্বকোঽয়মুপায়-প্রত্যয়ঃ তে চোপায়াঃ প্রাণিনাং প্রাক্‌সংস্কারবলান্মৃদু-মধ্যাধিমাত্রভেদাস্ত্রিবিধাস্তথা চ যোগিনস্ত্রয়ো ভবন্তি মৃদূপায়ো, মধ্যোপায়ঃ, অধিমাত্রোপায়ঃ, ইতি। তত্র মৃদূপায়স্ত্রিবিধঃ ; মৃদুসংবেগঃ, মধ্যসংবেগঃ, তীব্রসংবেগঃ, ইতি। এবমিতরাবপি ত্রিবিধৌ ভবতঃ। এবং চ নব-যোগিনো ভবন্তি। তেষাং চিরং চিরতরং ক্ষিপ্রং ক্ষিপ্রতরং সিদ্ধয়ো ভবন্তি, উপায়তারতম্যাৎ। তত্র কেষাঞ্চিৎ ক্ষিপ্রতরং সিদ্ধিরিত্যত আহ—

তীব্রসংবেগানামাসন্নঃ ॥ ২১ ॥

সংবেগো বৈরাগ্যং তেষাং তীব্রম্, উপায়াশ্চাধিমাত্রা-

स्तेषां योगिनामासन्नः समाधिरसंप्रज्ञातस्ततो मोक्ष इत्यर्थः ॥ २१ ॥

২১। কার্য্য প্রবৃত্তির মূলীভূত সংস্কার বিশেষের নাম সম্বেগ। সেই সম্বেগ যাহাদের তীব্র তাহাদের শীঘ্র সমাধি হয়। অর্থাৎ তীব্রসম্বেগ যোগীরা ই শীঘ্র সমাধি লাভ করিতে পারেন অন্যের বিলম্ব হয়।

मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः ॥२२॥

तीव्रस्य संवेगस्यापि मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततो मृदुतीव्रसंवेगस्य योगिन आसन्नात् समाधेर्मध्यतीव्रसंवेगस्यासन्नतरादधिमात्रतीव्रसंवेगस्यासन्नतमः समाधिलाभ इति विशेष इत्यर्थः ॥ २२ ॥

২২। পূর্ব্বোক্ত তীব্র সংবেগের মৃদু, মধ্য ও অধিমাত্র প্রভেদে সমাধিলাভের ও বিশেষ হইয়া থাকে। অর্থাৎ মৃদুতীব্র সম্বেগবিশিষ্ট যোগীর আসন্নতর ও অধিমাত্রতীব্রসম্বেগবিশিষ্ট যোগীর আসন্নতম সমাধি হইয়া থাকে।

ईश्वरप्रणिधानाद्वा ॥ २३ ॥

ईश्वरे कायिकवाचिकान्मानसात् प्रणिधानात् भक्तिविशेषादासन्नतमः समाधिलाभः। वाशब्दः पूर्वोक्तोपायेनास्य भक्त्युपायस्य विकल्पार्थः। भक्तेरन्यान-

पेचत्वादीश्वरो हि भक्त्याऽभिमुखः सन्निदमिष्टमस्या-
स्त्वित्यनुगृह्णातीति भावः ॥ २३ ॥

২৩। অধীমাত্র উপায় ও তীব্রসম্বেগ হইতেই অচিরে সমাধি লাভ ও তৎফললাভ হয় এইরূপ নহে, ঐকান্তিক ভক্তিসহকারে ঈশ্বরের উপাসনা করিলেও ফল লাভ হইয়া থাকে।

ईश्वरस्वरूपं निरूपयति—

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ॥ २४ ॥

क्लेशाः अविद्यादयः पञ्च । कर्म धर्माधर्मौ । तयोः फलं विपाकः । फलानुकूलाः संस्कारा आशयाः ; मनस्याशेरत इति व्युत्पत्तेः । यथा नरस्य करिजन्मनि काष्ठभोगसंस्कारा उद्भवन्ति, अन्यथा जीवनासम्भवात् । तैः क्लेशादिभिश्चित्तस्थैः परामृष्टः सांसारिकः पुरुषश्चित्ताविवेकेन भोक्तृत्वात् । तैः कालत्रयेऽप्यसम्बद्धः पुरुष ईश्वरः, विशेषपदेन कालत्रयासम्बन्धवाचिना मुक्तजीवेभ्यो व्यावृत्तिः कृता । तेषां पूर्वकाले बन्धत्रयसम्बन्धात् प्रकृतौ लीनानां प्राकृतो बन्धः, भूतेन्द्रियेषु विकारेषु लीनानां विदेहानां वैकारिकः, अन्येषां देवनरादीनां दक्षिणाबन्धः, चित्ताधीनकर्मफलत्वादिति भेदः । ननु ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वं परमैश्वर्य्यं पुरुषस्यापरिणामिनः

कथमिति? उच्यते—अस्तीश्वरस्यानादिसिद्धं शुद्धसत्त्वात्मकं चित्तं प्रधानजं निरतिशयज्ञानक्रियाशक्तिमत् स हि भगवान् संसारार्णवाज्जन्तूनामुद्धरणेच्छया तच्चित्तमुपादत्ते तद्विना ज्ञानधर्मोपदेशभक्तानुग्रहायोगात्। न च कथं चित्तोपादानात् प्रागिच्छाद्युदेतीति वाच्यम्। बीजाङ्कुरवदनादित्वात् सर्गप्रलयप्रवाहस्य यदा सर्वकार्य्यस्य प्रलयस्तदा भविष्यत्कल्पे लोकानुग्रहार्थमिदं चित्तमुपादेयमिति भगवता सङ्कल्प्यते तत्सङ्कल्पवासितं प्रधाने लीनं सत्, सर्गादौ चित्तमुद्भवति तेन चेश्वरोऽनुगृह्णातीत्यनवद्यम्। ननु तादृशचित्तसत्त्वे किं मानमिति चेत्? "स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च, एष सर्वेश्वर" इत्यादिवेदवाक्यमिति क्रमः। वेदो निरतिशयज्ञानशक्तिविशिष्टेश्वरप्रणीतोऽतः प्रमाणमिति संक्षेपः ॥२४॥

২৪। অবিদ্যা প্রভৃতি পঞ্চবিধ ক্লেশ, ধর্ম্মাধর্ম্ম, জাতি, আয়ু ও ভোগ এবং ধর্ম্মাধর্ম্মজন্য সংস্কার এই সমস্ত যাহাতে কখনও নাই এইরূপ পুরুষবিশেষকে ঈশ্বর বলে।

एवं वेदप्रमाण्यात् सिद्धः सर्व्वज्ञ ईश्वरः, तस्य सर्व्वज्ञत्वेऽनुमानमप्याह—

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ॥ २५ ॥

अस्मदादीनां ज्ञानं, निरतिशयेन ज्ञानेनाविनाभूतं

भवितुमर्हति, सातिशयत्वात्। यत् सातिशयं तत् समानजातीयेन निरतिशयेन युक्तं, यथा कुम्भपरिमाणं विभुपरिमाणेन; तत्सिद्धं निरतिशयं ज्ञानं सर्वज्ञस्य बीजं ज्ञापकं, यत्र निरतिशयं ज्ञानं तत्र सर्वज्ञत्वं ज्ञायत इत्यर्थः। तस्य सामान्येन सिद्धस्य सर्वज्ञस्य श्रुत्यादिसिद्धाः शिवविष्णुनारायणमहेश्वरादिसंज्ञाः। तथा च वायुपुराणे—

सर्वज्ञता तृप्तिरनादिबोधः स्वतन्त्रता नित्यमलुप्तशक्तिः।
अनन्तशक्तिश्च विभोर्विधिज्ञाः षडाहुरङ्गानि महेश्वरस्य॥

ज्ञानवैराग्यमैश्वर्य्यं तपः सत्यं क्षमा धृतिः।
स्रष्टृत्वमात्मसम्बोधो ह्यधिष्ठातृत्वमेव च॥
अव्ययानि दशैतानि नित्यं तिष्ठन्ति शङ्करे। इति

तथा महाभारते—

अनादिनिधनं विष्णुं सर्वलोकमहेश्वरम्।
लोकाध्यक्षं स्तुवन्नित्यं सर्वदुःखातिगो भवेत्॥

इत्यादि॥ २५॥

২৫। ঈশ্বরের জ্ঞান নিরতিশয়, সেই জ্ঞান হইতে অতিরিক্ত জ্ঞান কাহার নাই, ইহাই তাহার সর্ব্বজ্ঞতার সাধক।

तस्य भगवतो ब्रह्मादिभ्यो विशेषमाह—

पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्॥ २६॥

पूर्वेषां सर्गादावुत्पन्नानां कालपरिच्छिन्नानां गुरुरीश्वरः। कुतः—"कालेनानवच्छेदात्" अनाद्य-न्तत्वादित्यर्थः। तथा च श्रुतिः—"यो ब्रह्माणं विद-धाति पूर्वं यो वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै" इत्याद्या ॥२६॥

২৬। সেই ঈশ্বর প্রথমোৎপন্ন ব্রহ্মাদিরও উপদেশক, কারণ তিনি কালপরিচ্ছেদ্য নহেন অর্থাৎ অনাদি।

एवमीश्वरं निरूप्य तत्प्रणिधानं वक्तुं तस्य रहस्य-संज्ञामाह—

तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥

सुगमं सूत्रम्। ननु शब्दस्य वाचकत्वम् अभि-धाऽऽख्या शक्तिः शब्दार्थयोः सम्बन्ध इत्युच्यते। सा किं सङ्केतेन क्रियते, व्यज्यते वा? नाद्यः—प्रतिकल्पं स्वतन्त्रेश्वरस्य सङ्केतभेदेन शब्दार्थाव्यवस्थाप्रसङ्गात्। न द्वितीयः—सूर्य्यादिशब्दानां पुत्रेषु पित्रा सङ्केतवै-फल्यात्। न हि तत्र सङ्केतव्यङ्ग्या शक्तिरस्ति। न चासति व्यङ्ग्ये व्यञ्जकमर्थवत्, तस्मादिदं सङ्केतसूत्रं व्यर्थमिति चेत्? उच्यते—स्थितैव शक्तिः सङ्केतेन व्यज्यते, यथा स्थित एव पितृपुत्रभावो ममायं पुत्र इति वाक्येन व्यज्यते तद्वद्गवादिशब्देषु प्रलये प्रधान-साम्यं गतेषु सर्गादौ पुनः शक्त्या सहोद्भूतेषु स्थितामेव

तत्तच्छब्दस्य तत्तदर्थे शक्तिमीश्वरः सङ्केतेन ज्ञापयति ; जीवानां लुप्तसंस्कारत्वात् । अधुनातनपित्रादिसङ्केतस्तु शक्तेरुत्पादकः । केचित्तु सर्वशब्दानां सर्वार्थेषु शक्तिरस्तीति पित्रादिसङ्केतोऽपि व्यञ्जकः गवादिशब्दानां तु वेदार्थव्यवस्थाऽर्थमीश्वरसङ्केतेनार्थविशेषे शक्तिर्नियम्यत इत्याहुः । सर्वथाऽपि वैदिकशब्दार्थसम्बन्धो व्यवस्थितव्यवहारतया नित्य इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

২৭। ঈশ্বরের বোধক শব্দ প্রণব অর্থাৎ ওঁ।

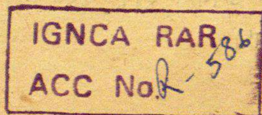
एवं वाचकमुक्त्वा प्रणिधानमाह—

तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८ ॥

अस्य भाष्यमेव लिख्यते—"प्रणवस्य जपः प्रणवाभिधेयस्य चेश्वरस्य भावनं तदस्य योगिनः प्रणवं जपतः प्रणवार्थं च भावयतः चित्तमेकाग्रं सम्पद्यते । तथा चोक्तम्—

"स्वाध्यायाद्योगमासीत योगात् स्वाध्यायमामनेत् ।
स्वाध्याययोगसम्पत्त्या परमात्मा प्रकाशते ॥ २८ ॥"

২৮। যোগিগণ ঈশ্বর ও প্রণবের বাচ্য ও বাচকতারূপ সম্বন্ধ বিশেষ ভাবে অবগত হইয়া বাচক প্রণবের জপ ও বাচ্য ঈশ্বরের উপাসনা করেন।



तस्येश्वरप्रणिधानस्यासन्नतमः समाधिलाभः फलमिति पूर्वमुक्तम्। अधुना फलान्तरमपि तदनुगुणमाह—

ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥ २९ ॥

प्रतीपं विपरीतमञ्चति जानातीति प्रत्यग् आत्मा इत्यर्थः। अनेनेश्वराद्भेद उक्तः बुद्धेरप्यन्तरं वा। प्रत्यक् चासौ चेतनश्च तस्याधिगमः साक्षात्कारः ततः प्रणिधानाद्भवति। अपि चान्तरायाणामभावश्च भवति। ननु स्वभिन्नेश्वरप्रणिधानात् स्वसाक्षात्कारः कथं स्यात्? अभ्यासतज्जन्यज्ञानयोः षड्जादावेकविषयत्वदर्शनादिति चेत्? उच्यते—यथैवेश्वरोऽसङ्गश्चिद्रूपः कूटस्थः क्लेशादिशून्यस्तथैव जीव इति सादृश्यादीश्वरध्यानं तदनुग्रहद्वारा जीवस्वरूपसाक्षात्कारहेतुरित्यनवद्यम् ॥२९॥

২৯। প্রণব জপ ও প্রণবার্থ ধ্যান করিতে করিতে চিত্ত নির্ম্মল হইলে প্রত্যক চৈতন্য অর্থাৎ শরীরান্তর্গত আত্মা স্বসম্বন্ধীয় যথার্থ জ্ঞানের উপলব্ধি হয়। তখন পরসূত্রোক্ত যোগবিঘ্নসমূহ আর থাকে না।

अन्तरायानाह —

व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्ति-दर्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः ॥३०॥

ये चित्तं योगाद्विक्षिपन्ति भ्रंशयन्ति ते चित्तविक्षेपाः योगस्यान्तरायाः विघ्ना नव। तत्र व्याधिर्वातपित्तश्लेष्मणामन्नरसस्येन्द्रियाणाञ्च वैषम्यं, स्त्यानं चित्तस्य लुब्धत्वेऽपि कर्मानर्हता, संशयः प्रसिद्धः, योगाङ्गाननुष्ठानं प्रमादः, आलस्यं चित्तस्य गुरुत्वादप्रवृत्तिः, अविरतिर्विषयतृष्णा, भ्रान्तिदर्शनमेककोटिको विपर्य्ययः, अलब्धभूमिकत्वं समाधिभूम्यलाभः, मधुमत्यादयः समाधिभूमयो वक्ष्यन्ते। अनवस्थितत्वं नाम लब्धायां भूमौ चित्तस्यास्थिरत्वं, पूर्व्वभूमौ हि स्थितं चित्तम् उत्तरभूमिं जयेत् तस्मादस्थिरत्वं दोष इत्यर्थः ॥ ३० ॥

৩০। যদ্বারা বিক্ষেপ জন্মে অর্থাৎ একাগ্রতা নষ্ট হয় তাহাকে অন্তরায় বলে, ব্যাধি প্রভৃতি নয়টী চিত্তের বিক্ষেপক সুতরাং অন্তরায়।

न केवलमेते विक्षेपा योगनाशकाः किन्तु दुःखादीनपि कुर्वन्तीत्याह—

दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा
विक्षेपसहभुवः ॥ ३१ ॥

दुःखं व्याधिजं शारीरं, कामादिजं मानसं, तद्द्वयमाध्यात्मिकम् । व्याघ्रादिजमाधिभौतिकम् । ग्रहपीड़ादिजम् आधिदैविकम् । दौर्मनस्यमिच्छाविघातात् क्षोभो मनसि । अङ्गमेजयतो भावोऽङ्गमेजयत्वमङ्गानां कम्पनमित्यर्थः । अनिच्छतः प्राणो यं बाह्यवायुमन्तः-प्रवेशयति स श्वासः समाध्यङ्गरेचकविरोधीत्यर्थः । एवमनिच्छतः कौष्ठ्यस्य वायोर्बहिर्गमनं प्रश्वासः पूरकविरोधी । एते विक्षेपैः सह भवन्ति विक्षिप्तचित्तस्य भवन्तीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

৩১। দুঃখ, দৌর্ম্মনস্য, অঙ্গকম্পন, শ্বাস, প্রশ্বাস এইগুলি বিক্ষিপ্তচিত্তের জনক ও সমাধির শত্রু।

ईश्वरप्रणिधानादेतेषामभाव इत्युक्तमुपसंहरति—

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ॥

विक्षेपाणां नाशार्थमेकतत्त्वस्येश्वरस्याभ्यासो ध्यानं कार्य्यमित्यर्थः । अत्र भाष्यकारैः स्थायि चित्तं स्यात् तस्यैकाग्रता सम्पादनीयेति क्षणिकमतमाशङ्क्य सोऽह-

मिति प्रत्यभिज्ञानादिना चित्तमेकमनेकार्थावगाहि स्थायि विद्यत इति साधितम् ॥ ३२ ॥

৩২। ঐ সকল দোষ (পূর্ব্বোক্ত বিক্ষেপ প্রভৃতি) নিবৃত্তির নিমিত্ত কেবলমাত্র ঈশ্বরে চিত্ত নিবেশ করিবে।

तस्य चित्तस्यासूयादिमलवतो योगायोगात्तन्मल-निरासोपायानाह—

मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्या-पुण्यविषयाणां भावनातश्चित्त-प्रसादनम् ॥ ३३ ॥

सुखिषु प्राणिषु मैत्रीं मित्रतां, दुःखितेषु करुणां दयां, पुण्यवत्सु मुदितां हर्षम्, अपुण्यशब्दितपाप-वृत्तिषु उपेक्षां मध्यस्थवृत्तिं भावयेत्। तया भावनया चित्तस्य प्रसादनं भवति। सुखादिषु यथाक्रममुक्तया भावनया सात्त्विको धर्मो जायते। तेष्वीर्ष्याऽप-कारेच्छाऽसूयाद्वेषाणां चित्तमलानां विनाशात्तेन च शुक्लेन धर्मेण चित्तं प्रसन्नं भवति। प्रसन्नं च वक्ष्य-माणेभ्य उपायेभ्य एकाग्रं स्थितिपदं लभते इति तात्पर्य्यम् ॥ ३३ ॥

৩৩। সুখিগণের প্রতি মিত্রতা, দুঃখিগণের প্রতি দয়া, ধার্ম্মিক

দিগের প্রতি হর্ষ ও পাপিসমূহের প্রতি ঔদাসীন্য স্থাপন করিলে চিত্ত প্রসন্ন হয়।

इदानीं मैत्र्यादिभावनया प्रसन्नस्य चित्तस्य स्थित्युपायानाह—

प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥

प्रच्छर्दनं रेचनम् रेचितस्य प्राणस्य बहिरेव विधारणम्, यथाशक्ति ताभ्यां चित्तमेकत्र लक्ष्ये स्थितिं लभते। प्राणजये चित्तस्य जयस्तयोरविभागात् प्राणायामस्य सर्वपापनिवर्त्तकत्वात् पापनिवृत्तौ चित्तं स्थिरं भवति। वाशब्दो वक्ष्यमाणोपायान्तरापेक्षया विकल्पार्थः, न तु मैत्र्यादिभावनाऽपेक्षया। तद्भावनायाः सर्वोपायसहकारित्वेन समुच्चयादिति मन्तव्यम् ॥ ३४ ॥

৩৪। নাসারন্ধ্রের দ্বারা অন্তরের বায়ু নিঃসারণ ও বিধারণ অর্থাৎ প্রাণায়াম দ্বারা চিত্তের স্থৈর্য্য সম্পাদন হয়।

उपायान्तरमाह—

विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थिति-निबन्धनी ॥ ३५ ॥

नासाऽग्रे चित्तस्य संयमाद्दिव्यगन्धसाक्षात्कारो भवति, जिह्वाऽग्रे संयमाद्दिव्यरसस्य संविद्भवति, तालुनि

रूपसंवित्, जिह्वामध्ये स्पर्शसंवित्, जिह्वामूले शब्द-संवित्, एताः संविदो गन्धादिविषयवत्यः प्रवृत्तयः शीघ्रमुत्पन्नाः सत्यो विश्वासमुत्पाद्यातिसूक्ष्मेश्वरादौ मनसः स्थितिं निबध्नन्तीत्यर्थः। शास्त्रोक्तविशेषस्य कस्यचिदनुभवे सत्यतिसूक्ष्मेऽपि श्रद्धया संयमार्थं योगः प्रवर्त्तत इति भावः ॥ ३५ ॥

৩৫। যোগিদিগের নাসাগ্রে চিত্তসংযম হইলে দিব্যগন্ধ এবং জিহ্বাগ্রে দিব্যরসজ্ঞান, তালুতে দিব্যরূপ, জিহ্বামধ্যে দিব্যস্পর্শ, জিহ্বামূলে দিব্যশব্দ অনুভূত হয়, এইরূপ হইলে শাস্ত্রে বিশ্বাস হয় সুতরাং চিত্তও স্থির হয়।

विशोका वा ज्योतिष्मती ॥ ३६ ॥

अष्टदलं हृत्पद्मं रेचकेनोर्ध्वमुखं ध्यात्वा तत्कर्णिका-स्थायाम् ऊर्ध्वमुख्यां सुषुम्नाऽऽख्यनाड्यां संयमनान्मनसः संविद्भवति। तन्मनः सूर्य्येन्दुग्रहमणीनां या या प्रभा तद्रूपेणानेकधा भवति तत्सात्त्विकं ज्योतिर्मनः। तस्य कारणं सात्त्विकोऽहङ्कारो निस्तरङ्गमहोदधिकल्पो व्यापी। तस्यापि ज्योतिःस्वरूपस्य संयमात्संविद्भवति। सैषा द्विविधा संविद्। ज्योतिष्मती मनोऽहङ्काराख्या ज्योतिर्विषया, विशोका दुःखशून्या, प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थितिहेतुरित्यर्थः ॥ ३६ ॥

৩৬। অষ্টদলহৃৎপদ্মে প্রকাশশীলচিত্ত সত্ত্ববিষয়ে ধারণা করিলে শোকরহিতজ্যোতির্ম্ময়ী প্রবৃত্তি উৎপন্ন হয়, তাহাতেও মনের স্থৈর্য্য সম্পাদন হইয়া থাকে।

वीतरागविषयं वा चित्तम् ॥ ३७ ॥

व्यासशुकादीनां वीतरागं यच्चित्तं तद्विषयं तत्र धार्य्यमाणं योगिनश्चित्तं स्थितिपदं लभत इत्यर्थः ॥३७॥

৩৭। ব্যাস-শুকাদির বিষয়-বিরক্ত-চিত্তে মন সংযমিত করিলে যোগীর চিত্ত স্থির হয়।

स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ३८ ॥

ज्ञानशब्दो ज्ञेयपरः। स्वप्ने भगवतो मूर्त्तिमत्यन्त-मनोहरामाराधयन्निव प्रबुद्धः तत्रैव चित्तं धारयेत्। निद्रायां सुषुप्तौ यत्सुखं जायते तत्र धारयेत्। एवं स्वप्ननिद्राज्ञेयालम्बनं चित्तं स्थितिं लभते ॥ ३८ ॥

৩৮। যোগীদিগের স্বপ্নে দেবতা মূর্ত্তিবিশেষ অথবা সাত্ত্বিকী সুষুপ্তিকে অবলম্বন করিয়াও চিত্ত স্থির হয়।

यथाऽभिमतध्यानाद्वा ॥ ३९ ॥

किं बहुना यदेवेष्टं शिवरामकृष्णादिरूपं तदेव ध्यायेत्। तत्र लब्धस्थितिकमन्यत्रापि स्थितिं लभते। अभिमतमनतिक्रम्य यथाऽभिमतं तस्य ध्यानादिति विग्रहः ॥ ३९ ॥

৩৯। চিত্তে অভিলষিত যে কোন বিষয়ের ধ্যান করিলেও চিত্ত স্থির হয়।

ননু চিত্তস্থিতির্জায়ত ইত্যত্র কিং জ্ঞাপকমিত্যত আহ—

পরমাণুপরমমহত্ত্বান্তোঽস্য বশীকারঃ ॥৪০॥

অস্য চিত্তস্য সূক্ষ্মে নিবিশমানস্য যঃ পরমাণ্বন্তো বশীকারোঽপ্রতিঘাতঃ। তথা স্থূলে নিবিশমানস্য পরমমহত্ত্বাকাশান্তোঽপ্রতিঘাতঃ। তেন পরেণ বশীকারেণ চিত্তং লব্ধস্থিতিকমিতি জ্ঞাত্বা স্থিত্যুপায়ানুষ্ঠানাদুপরমতীত্যর্থঃ ॥ ৪০ ॥

৪০। কথিত উপায়ের দ্বারা চিত্তের শুদ্ধি হইলে যোগিগণ সূক্ষ্মবিষয়ে পরমাণুপর্য্যন্তও স্থূল বিষয়ে পরমমহৎ পুরুষাদিপর্য্যন্ত স্বীয় ইচ্ছানুসারে সমাধি করিতে পারেন।

এবং চিত্তস্থিতেরুপায়া উক্তাঃ। জ্ঞাপকশ্চ বশীকার উক্তঃ। সম্প্রতি লব্ধস্থিতিকস্য চিত্তস্য কিং বিষয়ঃ কিং রূপশ্চ সম্প্রজ্ঞাতো যোগী ভবত্যত উত্তরং পঠতি—

ক্ষীণবৃত্তেরভিজাতস্যেব মণের্গ্রহীতৃগ্রহণগ্রাহ্যেষু তৎস্থতদঞ্জনতা সমাপত্তিঃ ॥ ৪১ ॥

যথাঽভিজাতস্য কুলীনস্যাতিস্বচ্ছস্য স্ফটিকমণের্জপাকুসুমাদ্যুপরক্তস্য স্বরূপাভিভবেন রক্তাদ্যা-

कारता भवति, तथाभ्यासवैराग्याभ्यां क्षीणरजस्तमोवृत्तिकस्य चित्तमणेः स्थूलसूक्ष्मभूतात्मकग्राह्येण ग्रहणैरिन्द्रियैर्गृहीत्रा पूर्वोक्तास्मिताऽऽख्यपुरुषेण चोपरक्तस्य स्वरूपाभिभवेन या ग्राह्याकारताऽऽपत्तिः स संप्रज्ञातः। पूर्वोक्त-वितर्क-विचारानन्दास्मिताऽनुगमाच्चतुर्विषयकः प्रत्येतव्यः। अत्र सूत्रेऽर्थक्रमबलात्पाठं भङ्क्त्वा ग्राह्यग्रहणग्रहीतृषु तदुपरक्तस्य चित्तस्य तदञ्जनता स्वरूपपरित्यागेन तद्रूपता तस्याः सम्यगापत्तिरिति व्याख्येयम्। स्थूलसूक्ष्मक्रमेणैव चित्तस्य ग्रहीत्रुपरागात्। तत्स्थेति भिन्नं पदम्। अविभक्तिकं स्यान्तं कृत्वा क्षीणवृत्तेः तत्स्थस्येति योज्यम्। यद्वा तत्स्थं च तदञ्जनं च तस्य भावस्तत्ता। क्षीणवृत्तेस्तया समापत्तिरित्यर्थः॥ ४१॥

৪১। জপাকুসুমাদির সন্নিধানে সচ্ছস্ফটিকাদির যেমন সেই সেই বর্ণে পরিণতি হয়, চিত্তেরও সেইরূপ বিষয়ান্তর জ্ঞান রহিত হইয়া পুরুষ ইন্দ্রিয় ও বিষয়াকার ধারণকে সমাধি বলে।

सेयं संप्रज्ञाताख्या समापत्तिः पुनरवान्तरभेदाच्चतुर्धा भवति। सवितर्का, निर्वितर्का, सविचारा, निर्विचारा, चेति। तत्र सवितर्कायाः स्वरूपमाह—

तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का ॥ ४२ ॥

तत्र तासु समापत्तिषु मध्ये सवितर्का समापत्ति-रेषा ज्ञेया। तथा हि—गौरित्युक्ते शब्दार्थज्ञानानि श्रोत्रभिन्नानि भासन्ते। तत्र गौरिति शब्द इत्येको विकल्पः, अयं हि गौरित्युपात्तयोरर्थज्ञानयोः शब्दा-भेदविषयकः। तथा गौरित्यर्थ इत्येको विकल्पः, तत्र गौरित्युपात्तयोः शब्दज्ञानयोरर्थाभेदविषयकः। एवं गौरिति ज्ञानमित्येको विकल्पः, अयं तु गौरि-त्युपात्तयोः शब्दार्थयोर्ज्ञानाभेदगोचरः। त एते विकल्पाः, असदभेदगोचरत्वात्। एवं घटः-पट इत्यादयो विकल्पा ज्ञेयाः। तत्र शब्दज्ञानाभ्यासभेदेन विकल्पिते स्थूले गवाद्यर्थे समाहितचित्तस्य योगिनः समाधिजन्य-साक्षात्कारो यथा कल्पितार्थमेव गृह्णाति तथा सा समाधिप्रज्ञा शब्दार्थज्ञानानां विकल्पैः संकीर्णा तैस्तुल्या भवति विकल्पत्वाविशेषात् सा सङ्कीर्णा सवितर्का समापत्तिरित्यर्थः ॥ ४२ ॥

৪২। স্থূল বিষয়ে সবিতর্ক ও নির্ব্বিতর্ক এই দুই প্রকার সমাধি হইয়া থাকে, সবিতর্ক সমাধিতে শব্দ, অর্থ ও জ্ঞান ইহারা পরস্পর সঙ্কীর্ণভাবে ভাসমান হয়।

निर्वितर्कामाह—

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का ॥ ४३ ॥

गवादिशब्दानां शक्तिरूपः सङ्केतो विकल्पितार्थेष्वेव लोके गृह्यते तस्य स्मृत्या शाब्दज्ञानं परार्थानुमितिश्च विकल्प एव जायते। तथा च श्रुते वाऽनुमिते वाऽर्थे श्रुत्यनुमितिरूपविकल्पमूला समापत्तिः सवितर्का भवति स्मृतिपरिशुद्धौ सत्यामर्थमात्रतात्पर्यवता चित्तेनार्थमात्राध्यासात्सङ्केतस्मृतेस्त्यागे सति तत्कार्यस्य विकल्पस्य त्यागात्समाधिप्रज्ञा स्वीयं ग्राहकत्वं प्रज्ञारूपं यत्तेन शून्येव भूत्वाऽर्थमात्रनिर्भासादविकल्पितार्थरूपं यद्ग्राह्यं तत् स्वरूपेणैव निर्भास्यमाना निर्वितर्का समापत्तिरित्यर्थः। तत्र सवितर्कसाक्षात्कारो यस्तदपरं प्रत्यक्षं विकल्पत्वात्, निर्वितर्कप्रत्यक्षं तु परं सत्यार्थविषयत्वात्। स च सत्यार्थो गोघटादिरवयवी ज्ञेयः। अत्र परमाणुपुञ्जातिरिक्तोऽवयवी नास्तीति बौद्धमतमाशङ्क्य महानेको घट इत्यबाधितानुभवादस्ति, स चास्माकं मते भूतसूक्ष्मरूपाणां परमाणूनां परिणामः। तस्य च स्वोपादानेन भेदाभेदात्मकं तादात्म्यमिति भाष्ये साधितम् ॥ ४३ ॥

৪৩। যদি শব্দের ও অর্থের স্মৃতি বিলুপ্ত হইয়া কেবলমাত্র ধ্যেয় বস্তুই চিত্তে বর্ত্তমান থাকে তবে সে অবস্থাকে নির্ব্বিতর্ক সমাধি বলে।

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्म-विषया व्याख्याता ॥ ४४ ॥

स्थूलपरिणामघटादिषु उपादानत्वेनानुगता ये परमाणवः पञ्चतन्मात्राणां विकारा भूतरूपेण संस्थिताः सूक्ष्मास्तेषु विषयेषु स्वीयकार्य्यकारणदेशकालनाना-विशेषणविशिष्टेषु स्ववाचकशब्दज्ञानाभ्यासभेदेन विकल्पितेषु या समापत्तिः सा सविचारेत्युच्यते। तेष्वेव सर्वविशेषणशून्येष्वर्थमात्रेषु परमाणुषु या समापत्तिः सा निर्विचारा। सा खलु सत्यार्थमात्रस्वरूपा समाधि-प्रज्ञा स्वरूपशून्येव निर्भासते। तथा च स्थूलगोचरया सवितर्कया निर्वितर्कया च व्याख्यातया सूक्ष्मविषया सविचारा निर्विचारा च व्याख्याता भवतीत्यर्थः ॥४४॥

৪৪। পূর্ব্বোক্ত সবিতর্ক ও নির্ব্বিতর্ক নির্ণয়ের দ্বারা, সূক্ষ্ম বিষয়ক সবিচারও নির্ব্বিচার সমাধি ও নির্ণিত হইল এইরূপ বুঝিতে হইবে।

ननु किमस्याः ग्राह्यसमापत्तेः परमाणुष्वेवावसानं, नेत्याह—

सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्य्यवसानम् ॥ ४५ ॥

अस्याः समापत्तेः सूक्ष्मविषयत्वमलिङ्गे प्रधाने पर्य्यवस्यति। तथा हि—पार्थिवः परमाणुर्गन्धतन्मात्रादितरतन्मात्राङ्गकाज्जायते। आप्यस्तु गन्धतन्मात्रवर्ज्जिताद्रसतन्मात्रादितरतन्मात्राङ्गकात्। तैजसस्तु गन्धरसद्वयवर्ज्जिताद्रूपतन्मात्रादितरद्वयाङ्गकात्। वायव्यस्तु पूर्वहीनात्स्पर्शतन्मात्राच्छब्दतन्मात्राङ्गकात्। नभसः परमाणुस्त्वेकस्मादेव शब्दतन्मात्राज्जायत इति प्रक्रिया। अतो विकारेभ्यः परमाणुभ्य उपादानानि पञ्च तन्मात्राणि सूक्ष्माणि, तेभ्योऽप्यहङ्कारः सूक्ष्मः, तस्मादपि महान्, महतोऽपि प्रधानं, तद्धि लयं न गच्छतीत्यलिङ्गमुच्यते। ततः परं सूक्ष्ममुपादानं नास्ति पुरुषस्य सत्त्वेऽप्यनुपादानत्वात्। पुरुषो हि भोगापवर्गार्थी सन् पुरुषार्थनिमित्तके सर्गे निमित्तमात्रं भवति। तस्मात् सूक्ष्मग्राह्यसमापत्तिः प्रधानपर्य्यन्तेति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

৪৫। পূর্ব্বোক্ত সবিচার ও নির্ব্বিচার সমাধির বিষয় সূক্ষ্ম ইন্দ্রিয় হইতে শেষ সীমা, প্রকৃতিপর্য্যন্ত বুঝিতে হইবে।

एवं स्थूले सूक्ष्मे च ग्राह्ये चतस्रः समापत्तय उक्ताः, संप्रति तासां संप्रज्ञातत्वमुपसंहरति—

ता एव सबीजः समाधिः ॥ ४६ ॥

ग्रहणग्रहीत्रोरपि सविकल्पत्वनिर्विकल्पत्वभेदेन सानन्दा, आनन्दमात्रा, सास्मिता, अस्मिता चेति चतस्रः समापत्तयो भवन्ति, उक्तन्यायसाम्यात् । एवमष्टसमापत्तयो यास्ता एव सबीजः समाधिः संप्रज्ञातः । विवेकख्यात्यभावेन बन्धबीजसत्त्वात् सबीजत्वं द्रष्टव्यम् ॥४६॥

৪৬। পূর্ব্বকথিত সবিতর্ক, নির্ব্বিতর্ক, সবিচার ও নির্ব্বিচার এই চতুর্ব্বিধ সমাধিকে সবীজ অর্থাৎ সম্প্রজ্ঞাত সমাধি (যোগ) বলে।

तत्र निर्विचारसमापत्तेः फलतोऽतिशयमाह—

निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥

रजस्तमोमलापेतस्य बुद्धिसत्त्वस्य स्वच्छस्थितिरूपवृत्तिप्रवाहः प्रधानान्तसूक्ष्मग्राह्यगोचरः यः सोऽयं निर्विचारसमाधेर्वैशारद्यं, तस्मिन् सत्यक्रमेण परमाण्वादिप्रधानान्ततत्त्वसमूहालम्बनः स्वात्मनिष्ठोऽध्यात्मप्रसादो भवतीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

৪৭। নির্ব্বিচার সমাধির সচ্ছতা জন্মিলে চিত্তে ক্লেশ শূন্য হইয়া নির্ম্মল স্থিতি প্রবাহের সম্ভাবনা হয়, অর্থাৎ অসম্প্রজ্ঞাত সমাধির উপক্রম জন্মে।

अस्य प्रसादस्य योगिसम्मतां संज्ञामाह—

ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥

तत्र वैशारद्ये सति या प्रज्ञा निर्विचारा समाधि-जन्या तस्य ऋतम्भरेति संज्ञा भवति । ऋतमविकल्पितं सत्यं बिभर्त्तीति व्युत्पत्तेरित्यर्थः ॥ ४८ ॥

৪৮। কথিত সমাধি হইতে চিত্তের নৈর্ম্মল্য জন্মিলে যে জ্ঞান হয় তাহাকে ঋতম্ভরা প্রজ্ঞা বলে।

तस्याः श्रुतप्रमाणेभ्यो विषयताविशेषमाह—

श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात् ॥ ४९ ॥

गवादिशब्दानां गोत्वादिसामान्ये शक्तिः न व्यक्ति-विशेषेषु, तेषामानन्त्येनाशक्यग्रहत्वात् । एवं व्याप्तिरपि वह्नित्वादिसामान्यं गृह्णाति । अतः श्रुतानुमानप्रज्ञयोः सामान्यं वस्तुविषयः । तथा हि लोके शब्दलिङ्गज्ञाना-नन्तरं गोवह्न्यादिवस्तुमात्रं ज्ञायते न व्यक्तिविशेष इति स्वसाक्षिकमेतत् । ऐन्द्रियिकप्रत्यक्षं यद्यपि गोपटादि-विशेषविषयं तथाऽपि सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टवस्तुविशेषः समाधिप्रज्ञाया असाधारणो विषयः । न च सूक्ष्मादिषु श्रुतानुमानप्रकाशितेषु प्रसरन्ती समाधिप्रज्ञा, कथं स्व-

मूलश्रुतानुमानागोचरविशेषगोचरा स्यादिति वाच्यम्? बुद्धेः स्वतः सर्वग्रहणशक्तत्वात्। बुद्धिसत्त्वं हि प्रकाशस्वभावं सर्वार्थग्रहणसमर्थमपि तमसाऽऽवृतं सद् मानमपेक्ष्याल्पविषयं भवति। यदा तु समाधिना विगततमःपटलं सर्वतः प्रकाशमानमतिक्रान्तमानमर्य्यादं भवति तदा प्रकाशानन्त्यात् किं नामागोचरः स्यात्। तस्मात् समाधिप्रज्ञा विशेषार्थगोचरत्वाद् मानान्तरविषयादन्यविषयेत्यर्थः। तदुक्तम्—

"प्रज्ञाप्रासादमारुह्य ह्यशोच्यः शोचतो जनान्।
भूमिष्ठानिव शैलस्थः सर्वान् प्राज्ञोऽनुशोचति॥" इति।

जनान् समाधिशून्यान् मानभृत्यानित्यर्थः ॥४९॥

৪৯। সেই ঋতম্ভরাপ্রজ্ঞাবিশেষ অর্থাৎ তদ্ব্যক্তিস্বরূপ অসাধারণ ধর্ম্মকে বিষয় করে, অতএব ইহার বিষয় শ্রুতানুমান জ্ঞানের বিষয় হইতে পৃথক্ বলা যায়।

नन्वनादिना शब्दादिविषयभोगसंस्कारेणातिबलीयसाऽभिहता समाधिप्रज्ञा न स्थितिं लभत इत्यत आह—

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ॥ ५० ॥

निर्विचारसमाधिप्रज्ञाजन्यः संस्कारो व्युत्थान-

संस्कारस्य प्रतिबन्धी बाधक इत्यर्थः। अनादिरपि व्युत्थानसंस्कारस्तत्त्वास्पर्शित्वात् तत्त्वस्पर्शिप्रज्ञासंस्कारेण बाध्यते। तद्बाधे व्युत्थानप्रत्यया न भवन्ति। समाधिप्रज्ञा तु भवति। ततः संस्कारः, पुनः पुनरिति समाधिसंस्कारोपचयात्सर्वात्मना क्लेशक्षये सति भोगान्निर्विसं चित्तं पुरुषाभिमुखं विवेकख्यातिं कृत्वा कृतकृत्यं लीनं भवति समाप्ताधिकारत्वात्, ख्यातिपर्य्यवसानं हि चित्तचेष्टितमिति ॥ ५० ॥

৫০। নির্ব্বিচার সমাধি হইতে উৎপন্ন সংস্কার অযোগী অবস্থার সংস্কার সমূহকে বিনাশ করে অর্থাৎ অযোগী অবস্থার যে কোন সংস্কার বিনষ্ট হইয়া যায় সুতরাং তখন কেবল যে কোন, প্রজ্ঞাই বিদ্যমান থাকে।

ननु संप्रज्ञातसमाधिप्रज्ञासंस्कारप्रचुरं चित्तं तत्प्रज्ञापरम्परामेव कुर्वत् कथं निर्बीजसमाधिं कुर्य्यादित्यत आह—

तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः ॥ ५१ ॥

पुरुषख्यात्यनन्तरं परवैराग्यसंस्कारप्रचयेन तस्य संप्रज्ञातसमाधिप्रज्ञासंस्कारस्य, अपिशब्दात् प्रज्ञायाश्च

निरोधे सति सर्वस्य प्रज्ञातज्जसंस्कारप्रवाहस्य निरोधादवसिताधिकारत्वेन चित्तस्य कृत्याभावात् "निमित्तापाये नैमित्तिकापाय" इति न्यायेन निर्बीजः समाधिर्भवति । तदुक्तम्—

"आगमेनानुमानेन ध्यानाभ्यासरसेन च ।
त्रिधा प्रकल्पयन् प्रज्ञां लभते योगमुत्तमम् ॥" इति ।

श्रवणेन, मननेन, पुरुषमात्रध्यानाभ्यासो धर्ममेघाख्यः तद्रसेन परवैराग्येण प्रज्ञाप्रसादात्मना, पुरुषं साक्षात्कुर्वन्निर्बीजं योगं लभत इत्यर्थः । कालक्रमेण निर्बीजनिरोधसंस्कारप्रचये सति स्वप्रकृतौ चित्तं लीयते हेत्वभावात् । कृत्यशेषलक्षणाधिकारो हि चित्तस्य स्थितिहेतुः । न हि कृतभोगविवेकख्यातिनश्चित्तस्य कृत्यशेषोऽस्ति । तस्माच्चित्तस्य प्रलये पुरुषः स्वरूपमात्रप्रतिष्ठः केवलो मुक्त इति सिद्धम् ॥ ५१ ॥

इति समाधिपादः ॥ १ ॥

৫১। সম্প্রজ্ঞাত সমাধিপ্রজ্ঞা এবং তজ্জন্য সংস্কার মাত্রের সম্পূর্ণ নিবৃত্তি জন্মিলে নির্ব্বীজ অর্থাৎ অবলম্বনশূন্য অসম্প্রজ্ঞাত সমাধি উৎপন্ন হয়, তাহাকেই মুক্তি বলে।

साधनपादः ।

पूर्व्वस्मिन् पादे योगमुद्दिश्य लक्षणमुक्त्वा वृत्तीर्निरूप्य तन्निरोधोपायाभ्यासवैराग्ये प्रतिपाद्य चित्तस्थित्युपायान् कांश्चिदुक्त्वा द्विविधो योगः सावान्तरभेदः प्रतिपादितः । तत्राभ्यासवैराग्ये चित्तशुद्धिसाध्ये इति मत्वा तस्य शुद्धिहेतुमादौ क्रियायोगमाह—

तपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ॥ १

पूर्व्वपादोक्तस्य योगस्यास्मिन् पादे साधनान्युच्यन्त इत्यनयोः पादयोः सङ्गतिः । ब्रह्मचर्य्यगुरुसेवासत्यवचनकाष्ठमौनाकारमौन-स्वाश्रमधर्मद्वन्द्वसहनमिताशनादिकं तपः । न कायशोषः, धातुवैषम्ये योगविघातात् । स्वाध्यायः प्रणवश्रीरुद्रपुरुषसूक्तादीनां पवित्राणां जपो, मोक्षशास्त्राध्ययनं च । फलाभिसन्धिं विना कृतानां कर्मणां परमगुरावीश्वरे समर्पणमीश्वरप्रणिधानम् । तानि क्रियारूपो योगो योगसाधनत्वादित्यर्थः ॥ १ ॥

১। তপস্যা, স্বাধ্যায় (প্রণবাদি জপ ও মোক্ষ শাস্ত্রাধ্যয়ন) ও ঈশ্বরে কৃত সমস্ত কর্ম্মের অর্পণ করাকে ক্রিয়াযোগ বলে।

क्रियायोगस्य फलमाह—

समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ॥ २ ॥

निबिड़ेषु क्लेशेषु सत्सु समाधिर्न सिध्यति । तस्मात् क्रियायोगः क्लेशान् तनूकृत्य समाधिं भावयति । तनूकरणं क्लेशानां सदोद्भवतां कादाचित्क उद्भवः । भावनं समाधेरुत्पादनम् । तदर्थः फलं यस्य स तथोक्तः । क्रियायोगेन क्लेशच्छिद्रेषु लब्धावसरः समाधिः विवेकख्यातिमुत्पाद्य सवासनक्लेशान् दहतीति भावः ॥ २ ॥

২। উক্ত তিন প্রকার ক্রিয়াযোগ (অবিদ্যা প্রভৃতি পঞ্চবিধ) ক্লেশকে প্রসবশক্তিরহিত অর্থাৎ অত্যন্ত দুর্ব্বল করিয়া সমাধির জনক হয়।

अथ क्लेशाः कीदृशाः कियन्तो वेत्यत आह—

अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः

पञ्चक्लेशाः ॥ ३ ॥

क्लिश्यन्ति कर्मतत्फलप्रवर्त्तकाः सन्तः पुरुषं दुःखाकुर्वन्तीति क्लेशाः ते च पञ्चेत्यर्थः ॥ ३ ॥

৩। অবিদ্যা, অস্মিতা, রাগ, দ্বেষ ও অভিনিবেশ এই পাঁচ প্রকার মনোধর্ম্মের নাম ক্লেশ। ইহারা ধর্ম্ম ও অধর্ম্মরূপ কর্ম্ম জন্মায় সুতরাং সুখ ও দুঃখের ভোগ হইয়া থাকে।

तत्र चतुर्णामविद्याकार्य्यत्वेनाविद्याऽऽत्मत्वमाह—

अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नो-
दाराणाम् ॥ ४ ॥

उत्तरेषामस्मितादीनामविद्याक्षेत्रं प्रसवभूमिः। तेषामवान्तरभेदमाह, प्रसुप्तेति—प्रसुप्ताः, तनवो, विच्छिन्ना, उदाराः, च तेषाम्। तत्र विदेहप्रकृति-लयानां योगिनां क्लेशाः प्रसुप्ताः विवेकख्यात्यभावेना-दग्धतया शक्तिरूपेणावस्थानात् अत एवान्ते पुनरुद्भ-वन्ति। क्रियायोगिनां तनवः। विषयसङ्गिनां विच्छिन्ना, उदाराश्च भवन्ति। यथा चैत्रस्य यस्यां रागस्तत्र क्रोधो विच्छिन्नो रागः उदारः। एवं यत्र क्रोध उदारस्तत्र रागो विच्छिन्नः, कालेनोदारो भूत्वा पुरुषपशुं क्लेश-यति। एते क्लेशा अविद्यामूलाः। तस्याः पुरुषा-परोक्षख्यात्या निवृत्तौ निवर्त्तन्ते। यथा जीवन्मुक्तस्य क्लेशाः क्षीणा इति पञ्चमी क्लेशानामवस्था द्रष्टव्या॥४

৪। উক্ত ক্লেশপঞ্চকের মধ্যে অবিদ্যা পরবর্ত্তী অস্মিতাদি ক্লেশের ক্ষেত্র অর্থাৎ উৎপত্তিস্থল (মূল কারণ)। অস্মিতা, রাগ, দ্বেষ ও অভিনিবেশ ইহারা প্রত্যেকে প্রসুপ্ত, তনুবিচ্ছিন্ন ও উদার এই চারিভাগে বিভক্ত।

तेष्वविद्यारूपमाह—

**अनित्याऽशुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचि-
सुखात्मख्यातिरविद्या ॥ ५ ॥**

अतस्मिंस्तद्बुद्धिरित्यर्थः । अमरा देवा इत्यनित्येषु नित्यत्वभ्रान्त्या देवत्वार्थं कर्म कृत्वा बध्यन्ते । एवमशुचौ स्त्रीकाये शुचित्वभ्रान्त्या बध्यन्ते । तदुक्तं भगवता वेदव्यासेन—

"स्थानाद्बीजादुपष्टम्भान्निष्यन्दान्निधनादपि ।
कायमाधेयशौचत्वात्पण्डिता ह्यशुचिं विदुः ॥" इति ।

विण्मूत्रसङ्कुलं मातुरुदरं स्थानं, शुक्रशोणितं बीजम्, अन्नपरिणामश्लेष्मादिरुपष्टम्भः, सर्वद्वारैर्मलानां स्रवणं निष्यन्दः, निधनं मरणं, तेन हि श्रोत्रियकायोऽप्यत्यन्ताशुचिर्भवति । आधेयशौचत्वं स्नानानुलेपनादिना शुचित्वापादनं, तथा परिणामदुःखे भोगे सुखत्वभ्रान्तिः । अनात्मनि बुध्यादावात्मत्वख्यातिः । अविद्या तत्त्वविद्याविरोधिनीत्यर्थः । यद्यपि शुक्तिरूप्याद्यविद्याः सन्ति तथाऽपीयं चतुर्विधैवाविद्या बन्धमूलमिति भावः ॥ ५ ॥

৫। অনিত্য বস্তুতে নিত্যজ্ঞান, অশুচিতে শুচিজ্ঞান, দুঃখে সুখজ্ঞান ও অনাত্মায় আত্মজ্ঞানকে অবিদ্যা অর্থাৎ অজ্ঞান বলে।

दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता ॥ ६ ॥

दृक्शक्तिः पुरुषः, दृश्यत इति दर्शनं तच्छक्तिः बुद्धिः, शक्तिशब्दो योग्यताऽर्थकः भोक्तृभोग्यत्वयोग्ययोरत्यन्तविविक्तयोर्दृग्दृश्ययोरविद्याकृतैकात्मता तादात्म्यम्, इवशब्देनाहमस्मीति भ्रान्तिकृतत्वं तादात्म्यस्य द्योतयति । साऽस्मितेत्यर्थः । अयं हृदयग्रन्थिरित्युच्यते ब्रह्मवादिभिः ॥ ६ ॥

৬। দৃক্‌শক্তি যে, দর্শনশক্তির সহিত একীভূতের ন্যায় প্রকাশ পায়—উভয়ের সেই একীভাব প্রাপ্তির নাম অস্মিতা। অর্থাৎ বুদ্ধি ও পুরুষের অভেদ অভিমানকে অস্মিতা বলে।

अस्मितायाः कार्य्यं रागं निरूपयति —

सुखानुशयी रागः ॥ ७ ॥

सुखानुभवे सति स्मृत्या तज्जातीयसुखान्तरे तत्साधने वा या तृष्णा स रागः । सुखमनुशेते विषयीकरोतीति सुखानुशयीत्यर्थः ॥ ७ ॥

৭। সুখ বা সুখের উপায়ের কামনাকে রাগ বলে।

दुःखानुशयी द्वेषः ॥ ८ ॥

दुःखानुभवितुः स्मृत्या दुःखतत्साधनयो र्यः क्रोधः स द्वेष इत्यर्थः ॥ ८ ॥

৮। যে ব্যক্তি দুঃখ অনুভব করিয়াছে তাহার দুঃখ স্মরণ-পূর্ব্বক দুঃখ অথবা দুঃখের কারণে যে ক্রোধ হয় তাহাকে দ্বেষ বলে।

स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढ़ोऽभिनिवेशः ॥ ९ ॥

विदुषो मूर्खस्य वा जन्तुमात्रस्य यो मरणत्रासः सोऽभिनिवेशः । यथा मूर्खस्याहं सदा स्यामिति रूढ़त्रासः तथा विदुषोऽपि रूढ़ो दृश्यते । यतः स्वरसवाही सः पूर्वजन्मस्वसकृन्मरणदुःखानुभवजन्यवासनासङ्गः स्वरसः । तेन वहति प्रवहतीति स्वरसवाही । अनेन भयेन देहातिरिक्तात्मा भाष्ये प्रसङ्गाद्दर्शितः । दृश्यते हि जातमात्रस्य बालस्य मरणाद्भयं तच्च पूर्वमरणस्मरणं विनाऽनुपपन्नमिति । एते चाविद्याऽऽदयः पञ्च, क्रमेण तमो, मोहो, महामोहः, तामिस्रः, अन्धतामिस्रः, इत्युच्यन्ते । तत्राव्यक्तमहदहङ्कारपञ्चतन्मात्रेष्वष्टस्वनात्मस्वात्मबुद्धिरविद्या तमः, अणिमाद्यष्टैश्वर्य्येषु अणुरस्मि महानस्मीति तादात्म्यं मोहः, तेन दिव्यादिव्यभेदेन शब्दादिदशविषयेषु रागो महामोहः, कुतश्चिदैश्वर्य्यविघाते तन्निमित्तकदशविषयभोगालाभे सत्यष्टादशेष्टविघातके द्वेषस्तामिस्रः, एतेषामेवाष्टादशाना-

মিষ্টানাং নাশাদ্ভয়মন্ধতামিস্র, ইতি। তথা চ সাংখ্য-কারিকা—

ভেদস্তমসোঽষ্টবিধো মোহস্য চ দশবিধো মহামোহঃ।
তামিস্রোঽষ্টাদশধা তথা ভবত্যন্ধতামিস্রঃ ॥ ইতি ॥৯॥

৯। বার বার মরণদুঃখ ভোগ করায় চিত্তে পূর্ব্ব পূর্ব্ব জন্মের মরণদুঃখ অনুভব বশতঃ জ্ঞানী বা অজ্ঞানী সাধারণের যে মরণ ভয় হয় তাহাকে অভিনিবেশ নামক ক্লেশ বলে।

তে চ পঞ্চ ক্লেশা দ্বিবিধাঃ। পুরুষখ্যাত্যা দগ্ধাঃ সংস্কাররূপাঃ সূক্ষ্মাঃ, ক্রিয়াযোগেন মৈত্র্যাদিভাবনা-রূপপরিকর্ম্মণা চ তনূকৃতাঃ স্থূলা, ইতি। তত্র সূক্ষ্মাণাং হানোপায়মাহ—

তে প্রতিপ্রসবহেয়াঃ সূক্ষ্মাঃ ॥ ১০ ॥

চিত্তস্য কৃতকৃত্যস্যাস্মিতায়াং স্বপ্রকৃতৌ প্রলয়ঃ প্রতিপ্রসবঃ তেন হেয়াঃ সূক্ষ্মাঃ তে ক্লেশাঃ। ধর্ম্মিনাশা-দেব তদ্ধর্ম্মাণাং সংস্কারাণাং নাশ ইত্যর্থঃ ॥ ১০ ॥

১০। পুরুষের ভোগ ও মোক্ষ জন্মাইয়া কৃতকৃত্যচিত্ত প্রতিলোমপরিণামে নিজকারণ অস্মিতায় লীন হইলে সংস্কাররূপ সূক্ষ্ম ক্লেশ নষ্ট হয়।

स्थूलानां हानोपायमाह—

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥

याः क्रियायोगेन विरलाः क्लेशवृत्तयः स्थूलाः सुख-दुःखमोहात्मिकाः, ताः पुरुषध्यानेनैव हातव्या इत्यर्थः। यथा लोके वस्त्रस्यातिस्थूलो मलः प्रक्षालनेनैवादौ शोध्यते। पश्चाद्विरलः क्षारसंयोगादिना। मलवासना तु वस्त्रनाशेनैव नश्यति। तथा क्रियायोगेनातिनिविड़ाः क्लेशा विरला भवन्ति। विरलास्तु ध्यानेन तनूकृताः। सूक्ष्मास्तु चित्तनाशेन नश्यन्तीति भावः॥११

১১। কথিত ক্লেশ পঞ্চকের বৃত্তি অর্থাৎ সুখদুঃখাদি আকারের পরিণাম ও মোহস্বরূপ স্থূল বৃত্তিসকল একমাত্র ধ্যান দ্বারা তিরোহিত হয়।

क्लेशान्निरूप्य, ननु कथं तेषां क्लेशत्वमित्याशङ्क्य कर्मतत्फलमूलत्वेन बन्धकत्वात्तेषां क्लेशत्वमित्याह—

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्म-वेदनीयः ॥ १२ ॥

अत्र त्रिभिः पदैः क्रमेण कर्मणो हेतुस्वरूप कार्य्याण्युच्यन्ते। आशेरते सांसारिकाः पुरुषा अस्मिन्नित्याशयः

कर्मणां, धर्माधर्मरूपः संस्कारः। क्लेशाः कामक्रोधादयो मूलमस्येति क्लेशमूलः। स च द्विविधः दृष्टजन्मवेदनीयः, अदृष्टजन्मवेदनीयश्चेति। येन देहेन कर्म कृतं तद् दृष्टं जन्म, तेनैव देहेन भोक्तव्य आद्यः। यथा नन्दीश्वरो बाल एव मनुष्यदेहेन तीव्रसंवेगेन मन्त्रतपःसमाधिभिरीश्वराराधनं कृत्वा सद्य एव देवत्वजातिं, दीर्घमायुः, दिव्यभोगांश्च लब्धवान्। तथा विश्वामित्रो जात्यायुषी लब्धवान्। तथा भीतव्याधितकृपणविश्वस्तमहानुभावेषु कृतोऽपराधः सद्य एव पच्यते। यथा नहुषस्य महर्ष्यपराधेन सद्यः सर्पत्वमभवत्। द्वितीयस्तु जन्मान्तरभोग्यस्वर्गनरकादिहेतुः कर्माशयः इत्यर्थः॥ १२॥

১২। ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ কর্ম্মাশয় ক্লেশমূলক অর্থাৎ ক্লেশ থাকিলেই উহারা ফল প্রদান করিতে পারে, উহারা বর্ত্তমান জন্মে অথবা ভবিষ্যৎ জন্মে ফল প্রদান করিয়া থাকে।

अयं क्षीणक्लेशानां नास्तीति विशेषमाह—

सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः॥ १३॥

क्लेशरूपे मूले सत्येव कर्मणो विपाकः फलं भवति। न ह्यक्लेशो भुङ्क्ते। न ह्यकामस्य क्वचिदपि कर्मजे

फले सुखबुद्धिरस्ति । न ह्यनुद्वेगः शोचति । अतो विवेकख्यात्यग्निदग्धेषु क्लेशेषु कर्मबीजं वितुषव्रीह्यादिवत् न फलं प्रसूते । स विपाकस्त्रिविधः । जातिर्जन्म-देवत्वादिर्वा, आयुश्चिरकालं देहप्राणयोर्योगः, इन्द्रियै-र्विषयानुभवो भोग, इति । तत्र भोगो मुख्यः, जात्या-युषी तच्छेष, इति विभागः । तत्रैकस्मिन् देहे विचित्र-भोगदर्शनादनेकानि कर्माणि मरणकालाभिव्यक्तानि एकं जन्मारभन्त इत्येकभविकः कर्माशय उच्यते । तस्य क्वचिज्जातिः, क्व चिदायुः, क्व चिद्भोगः, क्व चिद्-द्वयं, क्व चित्त्रयम्, इति फलवैचित्र्यं ज्ञेयम् । तदुक्तं भगवता—"गहना कर्मणो गतिः" इति । विस्तरस्तु भाष्ये द्रष्टव्यः ॥ १३ ॥

১৩। অবিদ্যা প্রভৃতি ক্লেশপঞ্চক থাকিলেই ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ কর্ম্মাশয়ের পরিণাম জন্ম, আয়ু ও ভোগ হইয়া থাকে।

अधुना जात्यादीनां हेयत्वार्थं फलमाह—

ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्य-हेतुत्वात् ॥ १४ ॥

ते जन्मायुर्भोगाः । पुण्यहेतुकाः सुखफलाः अपुण्यं पापं तद्धेतुका दुःखफला । अत्र भोगो विषयानुभवः ।

भिन्नास्तु—'सुखदुःखानुभवो भोगः तस्य कर्मतया साध्यत्वेन सुखदुःखे फले गमनस्येव ग्रामः' इत्याहुः ॥ १४ ॥

১৪। জন্ম, আয়ু ও ভোগ ইহারা পুণ্যের দ্বারা সম্পাদিত হইলে দুঃখের কারণ হয়।

ननु ते दुःखफला हेया भवन्तु सुखफलास्तु कथं हेया इत्यत आह—

परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ॥ १५ ॥

परिणामोऽन्यथाभावः। तापो वर्त्तमानः। संस्कारो भूतः। एतान्येव दुःखानि तैरिति विग्रहः। तथा हि—विषयसुखभोगात्कामानलो वर्द्धते। वृद्धौ सत्यां काम्यालाभे दुःखमवश्यं भावि। लाभेऽपि कुतश्चिद्भोगसङ्कोचे दुःखम्। सङ्कोचके द्वेषः। ततः कामद्वेषाभ्यां पापोपचयाद्द दुःखम्। असङ्कोचे व्याधिः पापञ्च। ततो दुःखमेवं भोगस्य परिणामदुःखता। तथा सुखभोगकाले विषयनाशभीत्या दुःखं वर्त्तते। नाशके द्वेषाच्च तापोऽस्तीति तापदुःखता भोगस्य। तथा सुखभोगनाशे संस्कारो भवति तेन स्मृत्या रागे सति पुण्यापुण्योपचयात्सुखदुःखभोगः पुनः संस्कार इत्यनन्ता

दुःखसन्ततिः यदि भोगनाशे संस्कारो न स्यात् तदा न दुःखसन्ततिः। भवत्येव तु संस्कार इति संस्कार-दुःखता। इमानि दुःखानि विवेकिनोऽक्षिपात्रकल्पस्य योगिन उद्वेजकानि, न तु कठिनचित्तानां कर्मिणाम्। यथाऽक्षिपात्रं मृदुकल्पः ऊर्णातन्तुरपि उद्वेजयति नान्य-मवयवम्। तस्माद्विवेकिनः सर्वमेव भोगसाधनं विष-मिश्रान्नवद्दुःखमेव परिणामतापसंस्कारदुःखैर्योगाद् गुण वृत्तिविरोधाच्च। गुणाश्चित्तात्मना परिणतानि सत्त्व-रजस्तमांसि तेषां वृत्तयः सुखदुःखमोहाः, तासां विरोधः परस्परमभिभाव्याभिभावकत्वं तस्मादित्यर्थः। चलं हि गुणवृत्तं तत्र चित्ते या गुणवृत्तिराविर्भवति धर्मो-द्भवात्मा पुनरधर्मोद्भवादधर्माभिभवे सति तिरो भवति। दुःखत्वं स्वाभाविकं स्वस्याः स्फुटयति स्वभावतो दुःख-रूपैव सुखवृत्तिः दुःखात्मकरजोमिश्रसत्त्वपरिणामत्वात् किन्तु स्वकाले सत्त्वप्राधान्यात्तस्याः दुःखत्वमस्फुटं रजसः सत्त्वतिरोभावे सति स्फुटेयमिति सुखदुःखयो-र्भेदव्यपदेशः। एतेन सुखस्य मोहत्वं व्याख्यातम्। अतो गुणपरिणामात्मकं सर्वमेव जगद्दुःखमोहात्मकं हेयमिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

১৫। বিবেকশালী যোগীর পক্ষে বিষয় মাত্রই দুঃখাকর কারণ

ভোগের পরিণাম ভাল নহে, ক্রমে তৃষ্ণার বৃদ্ধি হয়; ভোগকালেও বিরোধীর প্রতি বিদ্বেষ হয়, এবং ক্রমে ভোগসংস্কার বৃদ্ধি হইতে থাকে। চিত্তের সুখ দুঃখ মোহস্বরূপ বৃত্তিসকল ও পরস্পর বিরোধী কিছুতেই শান্তি নাই।

তত্র যথা চিকিৎসাশাস্ত্রে রোগঃ, রোগহেতুঃ, আরোগ্যং, তদ্ধেতুরিতি চতুষ্টয়ং ব্যুৎপাদ্যং তথাঽস্মিন্নপি শাস্ত্রে হেয়ং, হেয়হেতুঃ, মোক্ষঃ, তদ্ধেতুরিতি, চতুষ্টয়ং ব্যুৎপাদয়িতুং বিশিষ্য হেয়ং দর্শয়তি—

হেয়ং দুঃখমনাগতম্ ॥ ১৬ ॥

অতীতস্য দুঃখস্য ভোগেন গতত্বাদ্বর্ত্তমানদুঃখস্য ভোগেনৈব ক্ষয়াদনাগতমেব দুঃখং হেয়মিত্যর্থঃ ॥ ১৬ ॥

১৬। ভবিষ্যতে যে দুঃখ হইবে তাহারই ত্যাগ করা বিধেয়, অর্থাৎ যাহাতে পরিণামে দুঃখ না হয় সেরূপ চেষ্টা করিবে।

হেয়হেতুমাহ—

দ্রষ্টৃদৃশ্যয়োঃ সংযোগো হেয়হেতুঃ ॥ ১৭ ॥

দ্রষ্টা চিদ্রূপঃ পুরুষো বুদ্ধিস্থস্বচ্ছায়াঽঽত্মকদর্শনবান্। দৃশ্যং বুদ্ধিসত্ত্বম্। তয়োঃ সংযোগঃ স্বস্বামিভাবঃ। বুদ্ধিসত্ত্বং হি বিবিধশব্দাদ্যাকারেণেন্দ্রিয়াদিদ্বারা পরিণতং চিচ্ছায়াঽঽপত্ত্যা পুরুষাভেদেন দৃশ্যমানং

सन्निधिमात्रेणायस्कान्तमणिवदुपकारकं स्वनिष्ठभोगापवर्गौ पुरुषं दर्शयत् स्वं भवति पुरुषस्य स्वामिनः। सोऽयमभेदभ्रान्तिरूपाविद्याकृतः पुरुषार्थाधीनस्थितिकः संयोगो हेयस्य दुःखस्य हेतुरित्यर्थः ॥ १७ ॥

১৭। পুরুষ (আত্মা) ও বুদ্ধির (প্রকৃতির) সংযোগ অর্থাৎ পুরুষ ভোক্তা বুদ্ধিভোগ্য এইরূপ সম্বন্ধই সংসারের কারণ।

दृश्यं प्रपञ्चयति—

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥

— प्रकाशशीलं सत्त्वम्। क्रियाशीलं रजः। स्थितिः प्रकाशक्रिययोः प्रतिबन्धः तच्छीलं तमः। तत्र सत्त्वं मृदुत्वात्तप्यम्। तापकं रजः। एवं सत्त्वरजसोस्तप्यतापकभावे सति मोहो भवति पुरुषस्य ममतयेति। तदिदं गुणत्रयं स्वस्वकार्य्ये मिथःसहायमविवेकि भोग्यं विवेकित्याज्यं परस्पराभिभावकं परस्पराङ्गाङ्गिभावं सुखप्रकाशलाघवदुःखक्रियोपष्टम्भमोहावरणगौरवकार्य्यलक्षणज्ञेयभेदं स्वतः परस्पराविभागाद् दुर्ज्ञानभेदं प्रधानशब्दवाच्यं भूतेन्द्रियात्मकम्। भूतानि स्थूलानि तन्मात्राणि, इन्द्रियाणि ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दश, बुद्ध्यहङ्कार-

मनांसि त्रीण्यन्तःकरणानि, आत्मा स्वाभिन्नः परिणामो यस्य तद्भोगापवर्गार्थं भोगमोक्षप्रयोजकं दृश्यमित्यर्थः ॥ १८

১৮। সত্ব রজঃ ও তমঃ এই গুণত্রয়কে দৃশ্য বলে, সত্ত্বের স্বভাব প্রকাশ, রজের স্বভাব ক্রিয়া ও তমের স্বভাব স্থিতি, ভূতরূপে ও ইন্দ্রিয়রূপে ইহাদের পরিণাম হয়, উক্ত দৃশ্য পুরুষের ভোগ ও অপবর্গ (মোক্ষ) সম্পাদন করে।

एतेषां गुणानां परिणामं विभज्य दर्शयति—

विशेषाऽविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि ॥ १९ ॥

विशिष्यन्त इति विशेषा व्यावृत्ताः षोडशविकाराः खवायुतेजोऽब्वनयः स्थूलभूतानि पञ्च, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दश, मनः, चेत्येते षोड़षविकारा एव न तत्त्वान्तरप्रकृतयः एतेषां विकाराणां प्रकृतयो बुद्धेर्विकृतयः षड़विशेषाः पञ्चतन्मात्राहङ्काराः। अहङ्कारात्पञ्चतन्मात्राणीति सांख्याः। अहङ्कारस्यानुजानि बुद्धेरपत्यानि तन्मात्राणीति योगाः। तत्र पञ्चतन्मात्राणि शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाख्यानि स्थूलभूतानां प्रकृतयः। अहङ्कारः सत्त्वेन रजसा उभयेन ज्ञानकर्मेन्द्रियमनसां प्रकृतिः। लयं गच्छतीति लिङ्गं तन्मात्रं महत्तत्त्वं, मात्रपदेन च

विशेषाऽविशेषाभ्यां वैलक्षण्यं द्योत्यते। तद्धि निर्विकल्पकाऽध्यवसायात्मकं प्रधानस्याद्यकार्य्यम्। अलिङ्गं गुणानां साम्यावस्थारूपं प्रधानम्। एतानि चत्वारि गुणानां पर्वाणि परिणामाः गुणत्वं चेतनं प्रति शेषत्वं मन्तव्यम् १८

১৯। গুণের স্বরূপ চারিপ্রকার, বিশেষ অর্থাৎ একাদশ ইন্দ্রিয় ও পঞ্চমহাভূত, অবিশেষ পঞ্চতন্মাত্র ও অহঙ্কার লিঙ্গমাত্র মহতত্ত্ব ও অলিঙ্গ অর্থাৎ প্রধান।

एवं दृश्यं निरूप्य द्रष्टारं निरूपयति—

द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ॥२०॥

द्रष्टा पुरुषो दृशिमात्रश्चिन्मात्रो न ज्ञानादिधर्मकः। अतः शुद्धोऽपरिणाम्यपि प्रत्ययं बुद्धिवृत्तिमनुसृत्य पश्यतीति प्रत्ययानुपश्यः स्वस्य बुद्ध्याविवेकाद्वृत्तिभिरेकीभूतः शब्दादीन् पश्यतीत्यर्थः। तदुक्तं—"वृत्तिसारूप्यमितरत्र" इति ॥ २० ॥

২০। পুরুষ (আত্মা) জ্ঞানস্বরূপ স্বভাবতঃ নিগু‍র্ণ ক্রিয়াশূন্য; বুদ্ধিবৃত্তির আরোপ হওয়ায় সগুণ বলিয়া প্রতিভাত হয়।

एवं दृश्यद्रष्टारावुक्त्वा तयोः शेषशेषित्वमाह—

तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ॥ २१ ॥

दृश्यस्य भोग्यस्य स्वरूपं द्रष्टुरर्थमेव न स्वार्थम् अचेतनत्वादित्यर्थः ॥ २१ ॥

২১। বুদ্ধি প্রভৃতি সমস্ত ভোগ্য জড়বর্গের স্বরূপ পুরুষার্থ হইলেও বুদ্ধিবৃত্তির আরোপ হওয়ায় সগুণের ন্যায় ভাসমান হয়।

ননু তর্হি দ্রষ্টুঃ প্রয়োজনে নিষ্পন্নে সতি কৃত্যাভাবাদ্দৃশ্যং প্রধানং নির্ব্যাপারং স্যাৎ তথা চাধুনা সংসারো নোপলভ্যেতেত্যত আহ—

কৃতার্থং প্রতি নষ্টমপ্যনষ্টং তদন্যসাধারণত্বাৎ ॥ ২২ ॥

প্রধানমেকং পুরুষা অনন্তা ইতি স্থিতিঃ। "অজামেকাম্" ইতি শ্রুতেঃ। তত্র প্রধানং যং পুরুষং প্রতি ভোগাপবর্গৌ কৃতবৎ স কৃতার্থঃ স্বামিত্বাৎ। যথা ভৃত্যেন কৃতজয়েন স্বামী কৃতজয় ইত্যুচ্যতে। তদ্বৃত্তং কৃতার্থং মুক্তপুরুষং প্রতি নষ্টমদর্শনং গতমপি তদ্দৃশ্যমনষ্টং পুরুষান্তরসাধারণত্বাৎ। এতদুক্তং ভবতি পুরুষার্থো হ্যনাগতাবস্থঃ প্রধানস্য প্রবৃত্তিহেতুঃ। তত্র কৃতার্থং প্রতি প্রবর্ত্তকাভাবাৎপ্রধানস্যাপ্রবৃত্তাবপি অকৃতার্থং প্রতি মহদাদ্যাকারেণ প্রবৃত্তির্ঘটতে। তথা চৈকস্য মুক্তৌ সর্বেষাং মুক্তিপ্রসঙ্গো নাস্তীতি ॥ ২২ ॥

২২। মুক্ত পুরুষ সম্বন্ধে যদিও প্রধান (প্রকৃতি) কোন কার্য্যই সম্পন্ন করে না, তথাপি তদ্ভিন্ন বদ্ধ পুরুষের ভোগাপবর্গ সম্পাদন করে, অতএব প্রধান অনিত্য নহে।

एवं दृश्यद्रष्टारौ व्याख्याय हेयहेतुं संयोगं निरूपयति—

स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः ॥ २३ ॥

स्वं दृश्यं तस्य शक्तिर्जड़त्वेन दृश्यत्वयोग्यता। स्वामी तु पुरुषः, तस्य शक्तिश्चेतनत्वेन द्रष्टृत्वयोग्यता स्वरूपात्मिकैव। तयोः स्वस्वामिस्वरूपयोः शक्त्योः विविधशब्दाद्याकारदृश्यबुद्धिस्वस्वरूपस्योपलब्धिर्भोगः। स्वामिस्वरूपस्योपलब्धिरपवर्गः। तद्धेतुः संयोगः स्वस्वामिभावाख्यः। स एव द्रष्टृदृश्यभावो भोक्तृभोग्यभाव इत्याख्यायते। यस्याभावे दृग्दृश्ययोः स्वरूपोपलब्धिर्न भवति यद्भावे सा भवति, स संयोगः, कार्य्येणैव ज्ञेय इत्युपदिष्टं भवति ॥ २३ ॥

২৩। কথিত ভোগ্য ভোক্তৃত্ব সম্বন্ধরূপ সংযোগদৃশ্য ও পুরুষের সাক্ষাৎকারের কারণ। দৃশ্যের সাক্ষাৎ কারকে ভোগ ও পুরুষের সাক্ষাৎকারকে মুক্তি বলে।

एवं संयोगस्य स्वरूपं कार्य्यं चोक्त्वा कारणमाह—

तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥

भ्रान्तिज्ञानवासना संयोगस्य कारणमित्यर्थः। अहमिति दृग्दृश्ययोरभेदप्रत्ययो भ्रान्तिः। तद्वासना-

वासितं चित्तं प्रलये लीनं प्रधानभावमुपगतं सर्गकाले पुरुषं प्रति स्वत्वेनैव जायते। तेन संयोगेनाविवेकिनो बन्धो विवेकिनो मोक्षश्च भवति एतया ह्यनादिवासना-विचित्रया चित्तवर्तिन्या अविद्यया समम्। ततो मत्स्यजालमिवानुविद्धं पुरुषपशुं स्वकर्मोपस्थितं दुःख-मुपात्तं त्यजन्तं, त्यक्तमुपाददानं, हातव्य एवानात्मन्य-हङ्कारममकारानुपातिनं जातं जातं बाह्याध्यात्मिको-भयनिमित्तास्त्रिपर्वाणस्तापा अनुप्लवन्ते ॥ २४ ॥

২৪। চৈতন্যের (পুরুষের) সহিত বুদ্ধিসংযোগের প্রতি অবিদ্যা অর্থাৎ মিথ্যাজ্ঞানজন্য অনাদি সংস্কারই কারণ।

एवं हेयं तद्धेतुं चोपपाद्य हेयस्य हानं मोक्षं
व्युत्पादयति—

तदभावात्संयोगाभावो हानं तद् दृशेः कैवल्यम् ॥ २५ ॥

तस्या अविद्यायाः अभावाद्विद्यया नाशात्तत्कार्यस्य बुद्धिपुरुषसंयोगस्य दुःखस्य हेयस्य हेतोरभावो विनाशो हानं यत्तदेव दृशेर्नित्यमुक्तस्य कैवल्यमित्यर्थः ॥२५॥

২৫। আত্মজ্ঞানের দ্বারা কথিত অবিদ্যার বিনাশ হইলে প্রকৃতি পুরুষের সংযোগ অর্থাৎ পূর্ব্বোক্ত সম্বন্ধ বিশেষের বিনষ্ট হয়; তাহাকে হান বা মুক্তি বলে, তাহাই পুরুষের স্বরূপে অবস্থান।

मोक्षमुक्त्वा तद्धेतुमाह—

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ ॥

दृग्दृश्ययोर्भेदो विवेकस्तस्य ज्ञानं ख्यातिः । विप्लवो मिथ्याज्ञानम् । आदौ खल्वागमात्सामान्यतो विवेकख्यातिरुदेति साऽनाद्यविद्यां न हन्ति, परोक्षत्वात् । यदा सा मननेन स्थापिता सती सर्वतो विरक्तेन पुरुषाभिमुखेन चित्तेन निरन्तरमभ्यस्यते तदा ध्यानप्रकर्षपर्यन्तजा चित्प्रतिबिम्बवती साक्षात्काररूपा सवासनमिथ्याज्ञानं निरुन्धत्यविप्लवा सती परवैराग्यपूर्व्वकनिरोधेन संस्कारशेषस्य कृतकृत्यस्य प्रारब्धावसाने आत्यन्तिकनिवृत्तिद्वारा भाविदुःखहानस्य मोक्षस्योपाय इत्यर्थः ॥ २६ ॥

২৬। সত্ত্ব ও পুরুষের ভেদজ্ঞানকে বিবেকখ্যাতি বলে, এই বিবেকখ্যাতি মিথ্যাজ্ঞান বা তৎকৃত ব্যুত্থানবিরহিতভাবে নিরন্তর উৎপদ্যমান হইলে মোক্ষের হেতু হয়।

स्थिरविवेकख्यातेर्जीवन्मुक्तस्य ज्ञानवैभवमाह—

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ ॥

प्रकृष्टोऽन्तोऽवसानं फलत्वेन यासां ताः प्रान्ताः परमा इति यावत् । प्रान्ता भूमयोऽवस्था यस्याः सा प्रज्ञा प्रान्तभूमिः । स्थिराविप्लवात्मख्यातेर्विदुषः प्रत्य-

यान्तरतिरस्कारेण सप्तप्रकारा: प्रज्ञाऽवस्थाश्चरमा भवन्ति । ज्ञातव्यमखिलं ज्ञातमत: परं न किञ्चिद्- ज्ञातव्यमस्तीत्येका । सर्वजिज्ञासानिवर्त्तकत्वादियं प्रान्ता न ह्येयमनात्मज्ञस्य सम्भवति ततस्तदालम्ब- नसमाधिना प्रधानान्तप्रज्ञायां स्थिरायामपि आत्म- जिज्ञासाया: सत्त्वेन तत्प्रज्ञाया अचरमत्वात् । एव मग्रिमावस्थानां प्रान्तत्वं मन्तव्यम् । हातव्या: सर्वे बन्धहेतवो हता: न किञ्चिन्मम हेयमस्तीति द्वितीया । कैवल्यप्राप्त्या प्राप्तव्यमखिलं प्राप्तमतोऽन्यत्र किञ्चिदपि मम प्राप्तव्यमस्तीति तृतीया । विवेकख्यातिसंपाद- नेन कर्त्तव्यमखिलं कृतं न किंचित्कार्य्यमस्तीति चतुर्थी । एताश्चतस्र: कार्य्यविमुक्तिसंज्ञा: । चित्तविमुक्तिसंज्ञा: तिस्र: । यथा कृतार्थं मे बुद्धिसत्त्वमित्येका । बुद्ध्या दिरूपा गुणा अपि गिरिशिखरच्युता इव ग्रावाणो निरवस्थाना: स्वकारणे प्रलयाभिमुखा: संपातेनास्त- मात्यन्तिकं गच्छन्ति तेषां नास्ति पुन: प्ररोह: प्रयो- जनाभावादिति द्वितीया । तथा गुणातीत: स्वरूपमा- त्रावस्थितश्चिदेकरस इति तृतीया ; प्रज्ञाऽवस्थेत्यर्थ: । जिज्ञासा-जिहासा-प्रेप्सा-चिकीर्षा-शोकभयविकल्पान्त- फला: सप्त प्रज्ञाभूमय: प्रान्ता मन्तव्या इत्यर्थ: ॥ २७ ॥

২৭। বিবেকজ্ঞান উৎপন্ন হইলে যোগীর সপ্তপ্রকার প্রজ্ঞা উৎপন্ন হয়; সেই প্রজ্ঞা প্রান্তভূমি অর্থাৎ তাহার পরিণাম অতিশুভ।

সংপ্রতি প্রজ্ঞাসাধনান্যাহ—

**যোগাঙ্গানুষ্ঠানাদশুদ্ধিক্ষয়ে জ্ঞানদীপ্তি-
রাবিবেকখ্যাতেঃ ॥২৮॥**

যোগাঙ্গানাং যোগস্য চানুষ্ঠানাদশুদ্ধেঃ ক্লেশকর্ম্মরূপায়াঃ ক্রমেণ ক্ষয়ে জায়মানে জ্ঞানস্য দীপ্তির্বিশুদ্ধিঃ আনির্বিকল্পবিবেকখ্যাতের্ভবতীত্যর্থঃ। সাঙ্গযোগানুষ্ঠানশুদ্ধিদ্বারা প্রজ্ঞাসাধনমিতি ভাবঃ ॥ ২৮ ॥

২৮। যম নিয়ম প্রভৃতি আটপ্রকার যোগাঙ্গের অনুষ্ঠান করিতে করিতে অবিদ্যাদি ক্লেশপঞ্চকের তিরোধান হয়, তখন আত্মজ্ঞান পর্য্যন্ত হইয়া থাকে।

কানি যোগাঙ্গানীত্যত আহ—

**যমনিয়মাসনপ্রাণায়ামপ্রত্যাহারধারণা-
ধ্যানসমাধয়োঽষ্টাবঙ্গানি ॥ ২৯ ॥**

অন্যানপেক্ষত্বেন সফলত্বাদ্যমা আদাবুচ্যন্তে। পশ্চাদ্যমসাপেক্ষা নিয়মাঃ। এতদুভয়াধীনশুদ্ধ্যপেক্ষা আসনাদয় উত্তরোত্তরহেতবঃ পশ্চাদুচ্যন্তে ॥২৯॥

২৯। যম নিয়ম প্রভৃতি আটটী যোগের অর্থাৎ অসম্প্রজ্ঞাত-রূপ নিরোধ সমাধির কারণ।

एतेषां योगिभिरुपादेयविशेषमाह—

अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः॥ ३० ॥

तत्राहिंसा नाम मनोवाक्कायैः सर्वदा सर्वभूतानामपीडनं परः शुक्ल एष धर्मः। अन्ये यमादयः एतस्या एव शुद्ध्यर्थाः। तथा चोक्तम्—"स खल्वयं ब्राह्मणो यथा यथा व्रतानि बहूनि समादित्सति तथा तथा प्रमादकृतेभ्यो हिंसानिदानेभ्यो निवर्त्तमानस्तामेवावदातरूपामहिंसां करोतीति। सत्यं परहितार्थं यथाऽर्थकथनम्। बलाद्रहसि वा परवित्तहरणं स्तेयं तदभावोऽस्तेयं परद्रव्यास्पृहेत्यर्थः। ब्रह्मचर्य्यम् उपस्थसंयमः। स्त्रियाः प्रेक्षणालापस्पर्शश्रवणध्यानत्यागः तदङ्गम्। अपरिग्रहो नाम देहयात्राऽतिरिक्तभोगसाधनास्वीकारः। एते पञ्च यमाः योगस्य विरोधिहिंसाऽनृतस्तेयस्त्रीसङ्गपरिग्रहनिरासकत्वेनाङ्गत्वं भजन्ते ॥३०॥

৩১। আট প্রকার যোগের অঙ্গমধ্যে অহিংসা, সত্য, অস্তেয় অর্থাৎ চুরি না করা, ব্রহ্মচর্য্য ও অপরিগ্রহ এই পাঁচটীকে যম বলে।

जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम् ॥ ३१ ॥

जातिर्गोत्वब्राह्मणत्वादिः। देशस्तीर्थादिः। कालो

नियतश्चतुर्दश्यादिः । अनियतो ब्राह्मणभोजनाद्यवसरः समयः । तत्र सदा गोब्राह्मणं न हनिष्यामीत्यहिंसा जात्या परिच्छिन्ना । कमपि तीर्थे वा चतुर्दश्यां वा न हनिष्यामीति देशकालाभ्यामवच्छिन्ना । देवब्राह्मणाद्यर्थभोजनादिसमयातिरेकेण न हनिष्यामिति समयावच्छिन्ना । प्राणिमात्रं क्वचिदपि कस्यापि कृतेऽहं न हनिष्यामीति जात्यादिभिश्चतुर्भिरनवच्छिन्ना । भवत्यहिंसा पुष्कला । एवं सत्यादयोऽपि अनवच्छिन्ना ऊहनीयाः । एवं सर्वासु जात्यादिषु भूमिषु कृप्तावस्थासु विदिताः सार्वभौमा महाव्रतमित्युच्यन्त इत्यर्थः ॥३१॥

৩১। কথিত অহিংসা প্রভৃতি যদি জাতি, দেশ, কাল ও শপথের দ্বারা সীমাবদ্ধ না হয় এবং সমস্ত বিষয়ে সর্ব্বপ্রকারে অনুগত হয়, তবে মহাব্রত বলা যায়।

नियमानाह—

शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि
नियमाः ॥३२॥

शौचं मृज्जलादिकृतं गोमूत्रपावकादिमेध्याहारकृतं च बाह्यम् । आन्तरं मैत्रादिभावनया चित्तस्यासूयाऽऽदिमलराहित्यम् । सन्तोषः सन्निहितप्राणधारण-

मात्रहेतुना तुष्टिः। तपो द्वन्द्वसहनं यथायोगं कृच्छ्रादिकं च। स्वाध्यायः प्रणवाद्यभ्यासः।

ज्ञानतोऽज्ञानतो वाऽपि यत्करोमि शुभाशुभम्।
तत्सर्वं त्वयि संन्यस्तं त्वत्प्रयुक्तः करोम्यहम्॥
कर्मणा मनसा वाचा या चेष्टा मम नित्यशः।
केशवाराधने सा स्याज्जन्मजन्मान्तरेष्वपि॥

इति परमगुरौ सर्वपुण्यकर्मार्पणमीश्वरप्रणिधानमित्यर्थः॥३२॥

৩২। শৌচ, সন্তোষ, তপঃ, স্বাধ্যায় ও ঈশ্বরপ্রণিধান, এই পঞ্চবিধকে নিয়ম বলে।

वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम्॥३३॥

एतेषां यमनियमानां वितर्कैर्हिंसाऽऽदिसङ्कल्पैर्हनिष्याम्येनमपकारिणमनृतं वक्ष्यामि, परस्वमादास्ये, इत्यादिभिर्बाधने प्राप्ते सति यमादिपरो ब्राह्मणः प्रतिपक्षभावनं कुर्यात् घोरेषु संसाराङ्गारेषु पच्यमानेन मया शरणमुपगताः सर्वभूताभयप्रदानेन यमादिधर्माः स खल्वहं त्यक्त्वाऽहिंसाऽऽदीन् पुनस्तानाददानस्तुल्यः श्ववृत्तेनेति। यथा श्वा वान्ताशी तथा त्यक्तस्य पुनरादातेति वितर्कप्रतिपक्षान् भावयेदित्यर्थः॥३३॥

৩৩। পূর্ব্বোক্ত হিংসা দ্বেষ প্রভৃতি মনোবৃত্তির নাম বিতর্ক,

তদ্দ্বারা যম নিয়মাদির উচ্ছেদের উপক্রম হইলে তাহাদের (বিতর্কাদির) দোষ চিন্তা করিবে।

संप्रति वितर्काणां स्वरूपप्रकारकारणावान्तर-भेदफलानि पञ्चभिः पदैः क्रमेण वदन् प्रतिपक्षभावनं स्फुटयति—

वितर्का हिंसाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोहपूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा दुःखाज्ञानानन्तफला इति प्रति-पक्षभावनम् ॥३४॥

वितर्क्यन्त इति वितर्का हिंसाऽऽदय इति स्वरू-पोक्तिः। तत्र हिंसा त्रिप्रकारा। स्वयंकृता, कुर्विति-कारिता, साधु साध्वित्यनुमोदिता चेति। तत्रै-कैका पुनस्त्रिविधा भवति कारणभेदात्। मांस-चर्मादिलोभेन, अपकृतमनेनेति क्रोधेन, धर्मो मे भविष्यतीति मोहेन। एवं नवविधा जाता हिंसा। पुनः लोभक्रोधमोहाः प्रत्येकं त्रिविधा भवन्ति मृदु-मध्याधिमात्रत्वेन तत्पूर्वका हिंसादयोऽपि मृदवो मध्या अधिमात्राश्च भवन्ति, तथा कृता कारिता अनुमोदिता च प्रत्येकं नवधा भवतीति हिंसायाः

सप्तविंशतिभेदा भवन्ति। मृदुमध्याधिमात्रा अपि प्रत्येकं त्रिधा भवन्ति। मृदुमृदुः, मध्यमृदुः, तीव्रमृदुः, मृदुमध्यो मध्यमध्यः तीव्रमध्यः, मृदुतीव्रः, मध्यतीव्रः, तीव्रतीव्रः, इति। एवं लोभो नवविधः। एवं क्रोधमोहाविति। तत्पूर्वा कृता हिंसा सप्तविंशतिभेदा भवति। तथा कारितानुमोदिता चेत्येकाशीतिभेदा हिंसा भवति। एवमनृतादिष्वपि योज्यम्। एवंभूता वितर्काः। दुःखं नरकादिकम्, अज्ञानं स्थावरादिभावं भ्रान्तिसंशयरूपं चानन्तं फलयतीति प्रतिपक्षाणां वितर्कशत्रूणां भावनमित्यर्थः। तेन द्वेषचिन्तनेन वितर्का हेया इत्युपदिष्टं भवति। तद्धाने सति निर्विघ्ना यमनियमा दश सिध्यन्ति। तत्सिद्धौ चित्तशुद्धिद्वारा कैवल्यम्। अतो योगः सिध्यतीति तात्पर्य्यम् ॥ ३४ ॥

৩৪। হিংসা, মিথ্যাকথা, চৌর্য্য, পরদারগমন প্রভৃতিকে বিতর্ক বলে, এই গুলি স্বয়ং কৃত, অথবা পরের দ্বারা করান, কিংবা অপরে করিয়াছে তাহাতে অনুমোদন করা, এই হিংসাদি লোভ, ক্রোধ ও মোহপূর্ব্বক হইয়া থাকে, এইগুলি মন্দ মধ্য ও তীব্ররূপে সম্পন্ন হয়, ইহাদের ফল অনন্ত দুঃখ ও অজ্ঞান, অতএব ইহাদের অনুষ্ঠান করা উচিত নহে, এইরূপে প্রতিপক্ষভাবন অর্থাৎ প্রতিকূল চিন্তা করিবে।

संप्रति दशानां सिद्धिसूचकमवान्तरफलं क्रमेण दर्शयति—

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः ॥३५॥

अहिंसासिद्धौ सत्यां तस्याहिंसकस्य मुनिवर्यस्य सन्निधौ स्वभावविरुद्धानामहिनकुलादीनामपि वैर-त्यागो भवतीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

৩৫। অহিংসাবৃত্তি সম্যক্‌রূপে স্থির হইলে তাদৃশ যোগীর নিকটে অপর সমুদয় হিংস্রজন্তুর হিংসাবৃত্তি থাকে না।

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ॥ ३६ ॥

सत्यप्रतिष्ठायां सत्यां क्रिया धर्माधर्मरूपा, तत्फल स्वर्गादिकं, तयोराश्रयो वाङ्मात्रेण दाता तस्य भावः तत्वं भवति। यथा धार्मिको भूया इत्युक्ते भवति धार्मिकः स्वर्गमाप्नुहीत्युक्तमात्रादधार्मिकोऽपि तथैव भवतीत्यर्थः ॥ ३६ ॥

৩৫। সত্যব্রত সম্যক্‌ স্থির হইলে তাদৃশ যোগিগণের ধর্ম্মাধর্ম্ম ও স্বর্গাদি প্রদানের সামর্থ্য হয়।

अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥ ३७ ॥

अचौर्यदार्ढ्ये सति सर्वेषां दिव्यरत्नानामस्य संकल्पमात्रेण प्राप्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

৩৭। অস্তেয় ব্রতসিদ্ধি হইলে অর্থাৎ স্বপ্নেও পরদ্রব্যে অভিলাষ না হইলে যোগীর সঙ্কল্পমাত্রেই সমস্ত রত্নের উপস্থিতি হয়।

ব্রহ্মচর্য্যপ্রতিষ্ঠায়াং বীর্য্যলাভঃ ॥ ৩৮ ॥

বীর্য্যনিরোধো হি ব্রহ্মচর্য্যং তস্মিন্ধৌ নিরতিশয়ং সামর্থ্যং ভবতি। যেনাণিমাদ্যুপস্থিতির্ভবতি। শিষ্যেষূপদেশঃ সদ্যঃ ফলতীতি ভাবঃ ॥ ৩৮ ॥

৩৮। সমস্ত ইন্দ্রিয় জয়পূর্ব্বক উপস্থ সংযম করিলে বীর্য্যলাভ হয়। অনিমাদি ঐশ্বর্য্যলাভের সামর্থ্য হয়।

অপরিগ্রহস্থৈর্য্যে জন্মকথন্তাসম্বোধঃ ॥৩৯॥

অপরিগ্রহশীলস্য তৎস্থৈর্য্যে সতি অতীতবর্ত্তমানভাবিজন্মনাং যা কথন্তা কিংপ্রকারতা তস্যাঃ সম্যগ্বোধো জিজ্ঞাসাপূর্ব্বকো ভবতীর্থঃ। কিং রূপং, জন্ম কিং প্রকারকং, কিং হেতুকং, কিং ফলকং, কিমবসানমিতি শরীরপরিগ্রহবিরোধিনাং জিজ্ঞাসা ভবতি। ততঃ কার্য্যকারণসম্বন্ধঃ পুরুষস্যাজস্য জন্ম, নরদেবতির্য্যক্ ত্বপ্রকারং, ক্লেশকর্ম্মহেতুকং, দুঃখৈকফলকং, পুরুষত্বসংবোধাবসানমিত্যাচার্য্যাগমতো নিশ্চিত্যাশরীরঃ সন্নপরিগ্রহকাষ্ঠামনুভবতীতি ভাবঃ ॥ ৩৯ ॥

৩৯। পূর্ব্বোক্ত অপরিগ্রহ অর্থাৎ বিষয়দোষ দর্শন করিয়া বৈরাগ্যসিদ্ধি হইলে অতীত বর্ত্তমান ও ভবিষ্যৎ জন্মের বিবরণ জানা যায়।

উক্তা যমসিদ্ধয়ঃ ; অধুনা নিয়মসিদ্ধয় উচ্যন্তে—

শৌচাৎস্বাঙ্গজুগুপ্সা পরৈরসংসর্গঃ ॥৪০॥

যো বাহ্যশৌচসিদ্ধঃ তস্য স্বাঙ্গে কায়ে শুদ্ধিমপশ্যতো জুগুপ্সা ভবতি। অশুচিস্বভাবোঽয়ং কায়ঃ নাত্রাহঙ্কারঃ কার্য্য ইতি। শৌচপরস্য মম কায়ো ন শুদ্ধ্যতি কিমু প্রমত্তপরকায় ইতি দোষদর্শিনঃ পরকায়ৈরসংসর্গো ভবতীত্যর্থঃ ॥৪০॥

৪০। বাহ্যশৌচ সিদ্ধি হইলে নিজের দেহেই ঘৃণা জন্মে, তখন পরকীয় শরীরের সংস্পর্শ হইতে পারে না।

এবং বাহ্যশৌচসিদ্ধিমুক্ত্বাঽন্তঃশৌচসিদ্ধিমাহ—

সত্ত্বশুদ্ধিসৌমনস্যৈকাগ্র্যেন্দ্রিয়জয়াত্মদর্শন-যোগ্যত্বানি চ ॥৪১॥

শৌচাদিত্যনুবর্ত্ততে। ভবন্তীতি বাক্যশেষঃ। বুদ্ধি-সত্ত্বস্য রজস্তমোমলৈর্ষ্যাদিমলধ্বংসঃ শুদ্ধিঃ। ততঃ সত্ত্বোৎকর্ষঃ। ততঃ স্থৈর্য্যম্। ততো বাহ্যেন্দ্রিয়জয়ঃ। ততঃ পুরুষখ্যাত্যর্হত্বমিতি বিভাগঃ ॥ ৪১ ॥

৪১। কথিতরূপে শৌচসিদ্ধি হইলে চিত্তশুদ্ধি ও মনের প্রসন্নতা, স্থিরচিত্ততা, ইন্দ্রিয়ের জয়, আত্মসাক্ষাৎকার এই পাঁচ বিষয়ের উৎপত্তি হয়।

সন্তোষাদনুত্তমঃ সুখলাভঃ ॥৪২॥

তৃষ্ণাক্ষয়সিদ্ধৌ, অবশ্যং নিষ্কামস্য নিরতিশয়-সুখানুভবো ভবতি শুদ্ধসত্ত্বোৎকর্ষাৎ। তথা চ মহাভারতে যযাতিগীতা—

"যচ্চ কামসুখং লোকে যচ্চ দিব্যং মহৎসুখম্।
তৃষ্ণাক্ষয়সুখস্যৈতে নার্হতঃ ষোড়শীং কলাম্"॥ ইতি। ৪২॥

৪২। নিষ্কাম ব্যক্তির সন্তোষ সিদ্ধি হইলে অর্থাৎ আপনা-আপনি সন্তুষ্ট থাকিলে অপার আনন্দ লাভ হয়।

কায়েন্দ্রিয়সিদ্ধিরশুদ্ধিক্ষয়াত্তপসঃ ॥৪৩॥

স্বধর্মকৃচ্ছ্রচান্দ্রায়ণাদিনা ক্লেশপাপক্ষয়াৎ কায়স্যাণিমাদিসিদ্ধিরিন্দ্রিয়াণাং দূরসূক্ষ্মার্থগ্রাহ্যত্বসিদ্ধির্ভবতি ॥৪৩॥

৪৩। তপস্যা করিলে অধর্ম্ম প্রভৃতি অশুদ্ধাদির বিনাশ হয়, তখন অণিমা, লঘিমা প্রভৃতি শরীরের সিদ্ধি এবং দূরদর্শনও দূর-শ্রবণাদি ইন্দ্রিয় সিদ্ধ হইয়া থাকে।

স্বাধ্যায়াদিষ্টদেবতাসংপ্রয়োগঃ ॥৪৪॥

ইষ্টমন্ত্রাদিজপাৎ স্বেষ্টদেবতায়াঃ সম্ভাষণাদি সিধ্যতি ॥৪৪॥

৪৪। স্বাধ্যায়সিদ্ধ যোগীর ইষ্ট মন্ত্রাদি জপসিদ্ধ হইলে ইষ্ট দেবতার দর্শন হয়, তখন যাহাকে দেখিতে ইচ্ছা হয়, দর্শন পাওয়া যায়।

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥४५॥

ईश्वरार्पितसर्वभावस्य भक्त्यैव योगसिद्धिर्भवति। नचैवं सति यमादिसमाङ्गवैयर्थ्यं स्यादिति वाच्यम्। अङ्गैर्भक्त्या वा योगसिद्धिरिति विकल्पाभ्युपगमात्। तदुक्तम्—"ईश्वरप्रणिधानाद्वा" इति। न वा भक्तिपक्षेऽङ्गवैफल्यं यमादीनां भक्तावप्यङ्गत्वसम्भवात्। तेषां भक्तियोगोभयार्थत्वं दध्न इन्द्रियक्रतूभयार्थत्त्ववदविरुद्धम्। न चाङ्गानामावश्यकत्वे तैरेव सिद्धेः किं भक्त्येति वाच्यम्। भक्तिहीनोपायैर्दूरे योगसिद्धिः भक्त्यमृतवर्षिभिरासन्नतमा योगसिद्धिरिति चिराचिरयोगरूपफलप्राप्तिसाधनत्वेन विकल्पोपपत्तेः। सा चेश्वरे भक्तिः प्रत्यगात्मयोगविषयभिन्नविषयेति बहिरङ्गत्ववाचोयुक्तिरित्यनवद्यम् ॥ ४५ ॥

৪৫। পরমেশ্বরে সমস্ত ক্রিয়া ও তৎ ফল সমর্পণরূপ প্রণিধানের সিদ্ধি হইলে অসম্প্রজ্ঞাত সমাধির লাভ হয়।

एवं यमनियमान् सह सिद्धिभिर्निरूप्यासनस्वरूपमाह—

स्थिरसुखमासनम् ॥४६॥

निश्चलं सुखावहं च यदासनं तद्योगाङ्गमित्यर्थः। आस्यतेऽनेनेत्यासनम्। तद् द्विविधं बाह्यं शारीरं

च । तत्र चैलाजिनकुशोत्तरं बाह्यं, शारीरं पद्मस्वस्तिकादीति विशेषः । तत्र पद्मासनं प्रसिद्धम् । सव्यमाकुञ्चितचरणं दक्षिणजङ्घोर्वन्तरे, दक्षिणं च सव्यजङ्घोर्वन्तरे निक्षिपेदिति स्वस्तिकासनम् । द्वे पादतले वृषणसमीपे सम्पुटीकृत्य संपुटोपरि पाणिसंपुटिकां न्यसेदिति भद्रासनं द्रष्टव्यम् ॥४६॥

৪৬। বহুক্ষণ একভাবে স্থির থাকিলে যাহাতে কষ্টবোধ হয় না, সেইরূপ ক্রিয়াকে আসন বলে, তাদৃশ আসনই যোগের আসন।

संप्रत्यासनस्थैर्योपायमाह—

प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ॥৪৭॥

स्वाभाविकः प्रयत्न स्वलत्वादासनविघातकः तस्योपरमेणासनं सिध्यति । येन नाङ्गमेजयो भवति । अनन्ते नागनायके स्थिरतरफणासहस्रविधृतविश्वमण्डले चित्तस्य समापत्त्या देहाभिमानाभावेनासनदुःखास्फूर्तेरासनं सिध्यति ॥৪৭॥

৪৭। শরীরের চেষ্টা রহিত ও অনন্তদেবে সমাধি করিলে আসন সিদ্ধি হয়।

तत्सिद्धिलिङ्गमाह—

ततो द्वन्द्वानभिघातः ॥৪৮॥

आसनजयात् शीतोष्णादिभिरताडनं भवति ॥৪৮॥

৪৮। আসনসিদ্ধি হইলে শীত উষ্ণ প্রভৃতি বিরুদ্ধ ধর্ম্মরূপ দ্বন্দ্বদ্বারা অভিভূত হয় না।

संप्रत्यासनसाध्यं प्राणायाममाह—

तस्मिन्सति श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः प्राणायामः ॥४९॥

आसनस्थैर्ये सति वाह्यकौष्ठ्यवाय्वोरन्तर्वहिर्गतिविच्छेदः प्राणायाम इत्यर्थः ॥४९॥

৪৯। কথিত আসন সিদ্ধি হইলে শ্বাস প্রশ্বাস (বহিঃস্থিত বায়ুকে অন্তঃপ্রবেশ করার নাম শ্বাস ও অন্তরের বায়ুকে বহির্নিসারণ করার নাম প্রশ্বাস) হয় না ইহাতে রেচক পূরক ও কুম্ভক নামক তিন প্রকার প্রাণায়াম হইয়া থাকে।

सामान्यलक्षणमुक्त्वा लक्ष्यं प्राणायामं विभजते—

वाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसंख्याभिः परिदृष्टोदीर्घः सूक्ष्मः ॥ ५० ॥

प्राणायामश्चतुर्विधः । वाह्यवृत्तिरभ्यन्तरवृत्ति स्तम्भवृत्ति स्तुरीयश्चेति । तत्र कौष्ठ्यस्य वायो रेचनेन वहिर्गतस्य वहिरेव धारणं वाह्यवृत्तिः स च रेचकः । वाह्यवायोः पूरणेनान्तर्गतस्यान्तर्धारणमभ्यन्तरवृत्तिः स च पूरकः । रेचनपूरणप्रयत्नं विना प्राणस्य केवलविधारकप्रयत्नेन गतिविच्छेदः स्तम्भवृत्तिः स च कुम्भकः ।

नायं रेचकः अन्तस्थत्वात् । नापिपूरकः तप्तशिलातल-निहितजलबिन्दुवच्छरीरे प्राणस्य संकुचितत्वेन सूक्ष्मत्वात् । यो हि स्थूलोऽन्तर्निरुद्धो देहं पूरयति स पूरकः । तस्माद्रेचकपूरकाभ्यासेन विना सकृत्प्रयत्नमात्रेण सूक्ष्मप्राणस्य कुम्भकशब्दितस्य घटजलवन्निश्चलत्वेन देहेऽवस्थानात् कुम्भकस्तृतीयः सिद्धः । त्रिविधोऽयं प्राणायामो देशकालसंख्याभिर्दीर्घः सूक्ष्म इति परिदृष्टः । तत्र रेचकस्य वाह्यो देशो विषयः प्रादेशवितस्तिहस्तादिपरिमितो निर्वाते नासाग्रे इषीकातूलादिक्रियाऽनुमितः । पूरकादेरन्तरो देश आपादतलमस्तकं पिपीलिकास्पर्शतुल्येन स्पर्शेनानुमितः । क्षणगणनया ज्ञेयः कालः । मात्रागणनया ज्ञेया संख्या । स्वजानुमण्डलं पाणिना त्रिःपरामृश्य छोटिकाऽवच्छिन्नः कालो मात्रा । सा हि स्वस्थस्य पुंसः श्वासप्रश्वासाभ्यां मिता भवति । तत्र षड्विंशतिमात्राभिरभ्यासक्रमेण दीर्घ इति दृश्यते । अधिकदेशकालव्यापित्वं प्राणनिरोधस्य दीर्घत्वम् । यथा यथा दीर्घ इति निपुणेन दृश्यते तथा तथा प्राणस्य सूक्ष्मत्वेन दर्शनाद्दीर्घ एव सूक्ष्म इति परिदृष्टो भवतीत्यर्थः ॥ ५० ॥

৫০। বাহ্য আভ্যন্তর ও স্তম্ভ বৃত্তিবিশেষে অর্থাৎ রেচক

পূরক ও কুম্ভকরূপে ত্রিবিধ প্রাণায়াম, দেশ কাল ও সংখ্যাভেদে দীর্ঘ সূক্ষ্মরূপে অভিহিত হইয়া থাকে।

तुरीयं प्राणायामं दर्शयति—

वाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः॥ ५१॥

उक्तो वाह्यो देशो विषयः, अभ्यन्तरविषयश्च हृदयनाभिचक्रादिः, तयोराक्षेपः सूक्ष्मदृष्ट्या पर्यालोच स यस्य पूर्वकालेऽस्ति स चतुर्थः स्तम्भवृत्तिः। तस्यापि दीर्घसूक्ष्मत्वं पूर्ववत्। न चास्य कुम्भकान्तर्भावः शङ्कनीयः। रेचकपूरकयोरभ्यासेन जितवाह्याभ्यन्तरविषयनिश्चयं विनैव सकृत्प्रयत्नमात्रेण स्तम्भवृत्तिः इति कुम्भकः। तन्निश्चयपूर्वक स्तम्भवृत्ति र्बहुप्रयत्नसाध्यस्तुरीय इति वैलक्षण्यादिति॥ ५१॥

৫১। পূর্ব্বোক্ত বাহ্য ও আভ্যন্তর বিষয় কাল ও সংখ্যার পর্য্যালোচনা করিয়া চিরকাল অভ্যাস করিলে তাহাকে চতুর্থ প্রাণায়াম কহে, ইহাকে কেবল কুম্ভক ও বলে।

संप्रति चतुर्विधस्य प्राणायामस्य योगाङ्गत्वे द्वारभूतं फलमाह—

ततः क्षीयते प्रकाशावरणम्॥ ५२॥

प्राणायामाभ्यासात्प्रकाशशीलस्य बुद्धिसत्त्वस्य पिधानं

ক্লেশপাপরূপং ক্ষীয়তে। তদুক্তং মনুনা সর্বজ্ঞেন—
“প্রাণায়ামৈর্দহেদ্দোষান্” ইতি ॥ ৫২ ॥

৫২। প্রাণায়ামের অভ্যাস হইলে অভ্যাসের আবরণ অর্থাৎ বিবেকজ্ঞানের প্রতিবন্ধক কর্ম্ম, অধর্ম্ম ও ক্লেশ সমুদয়ের ক্ষয় হয়।

ধারণাসু চ যোগ্যতা মনসঃ ॥ ৫৩ ॥

কিং চ। প্রাণায়ামাদাবরণক্ষয়ে সতি মনসঃ সূক্ষ্মলক্ষ্যধারণাসু যোগ্যতা ভবতীত্যর্থঃ।

৫৩। কথিত প্রাণায়ামের অভ্যাস হইলে একাগ্রতা রূপ ধারণা বিষয়ে চিত্তের শক্তি জন্মে।

উক্তযমাদিভিঃ সংস্কৃতচিত্তস্য প্রত্যাহারো ভবতীতি মত্বা তং লক্ষয়তি—

স্ববিষয়াসংপ্রয়োগে চিত্তস্য স্বরূপানুকার ইবেন্দ্রিয়াণাং প্রত্যাহারঃ ॥ ৫৪ ॥

শুদ্ধচিত্তস্য শব্দাদিভিঃ স্ববিষয়ৈরসংপ্রয়োগে সতি বৈরাগ্যাদ্বিষয়েভ্যো বিযুজ্য তত্ত্বাভিমুখে সতীতি যাবদ্ ইন্দ্রিয়াণাং চক্ষুরাদীনাং য শ্চিত্তস্য স্বরূপানুকারঃ। স্ববিষয়াসম্প্রযোগেন তত্ত্বাভিমুখরূপঃ স প্রত্যাহারঃ। ইন্দ্রিয়াণি বিষয়েভ্যঃ প্রাতিলোম্যেনাহ্রিয়ন্তেঽস্মিন্নিতি ব্যুৎপত্তেঃ। ইন্দ্রিয়াণাং বিষয়শূরাণাং চিত্ত-

वस्त्वाभिमुख्यं नास्तीति द्योतनार्थ इव शब्दः। यथा मक्षिका मधुकरराजं चलन्तमनुचलन्ति स्थितमनुस्थिता भवन्ति तथा चित्तानुसारीणीन्द्रियाणि चित्तनिरोधेनैव निरुध्यन्ते न यत्नान्तरेणेति तात्पर्यम् ॥५४॥

৫৪। চিত্তশব্দাদি বিষয় হইতে প্রতিনিবৃত্ত হইলে ইন্দ্রিয়গণও নিবৃত্ত হইয়া চিত্তের অনুকরণ করে, ইহাকে প্রত্যাহার বলে। ইন্দ্রিয়গণ ঠিক চিত্তের ন্যায় একটী তত্ত্বে অভিনিবিষ্ট হইতে পারে না। ইব শব্দ দ্বারা চিত্ত ও ইন্দ্রিয়গণের কথঞ্চিৎ ভেদও দেখান হইয়াছে।

प्रत्याहारस्य योगद्वारभूतं फलमाह—

ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ॥५५॥

अनिषिद्धविषयसेवाविषये तन्त्रत्वं विना स्वेच्छया भोगः, रागद्वेषाभावे सुखदुःखानुत्पादकं शब्दादिदर्शनमिन्द्रियाणां वश्यता। सा न परमा विषयाशीविषयोगात्। या तु विषयैः स्वाभिमुखं नीयमानानामपीन्द्रियाबलानां तत्त्वपतिव्रतात्वेन विषयेष्वत्यन्तमप्रतिपत्तिः, रावणेन स्वाभिमुख्यं नीयमानाया अपि श्रीसीतायाः श्रीरामव्रतत्वेन राक्षसाधमाप्रति-

পত্তিবল্পা পরমেতি জৈগীষব্য:। প্রত্যাহারাদিন্দ্রি-
য়াণাং পরমা বশ্যতা ভবতীত্যর্থঃ ॥৫৫॥

ইতি সাধনপাদঃ সমাপ্তঃ ॥২॥

কথিত প্রত্যাহার সিদ্ধি হইলে ইন্দ্রিয়গণ সর্ব্বতোভাবে বশীকৃত অর্থাৎ বিজিত হইয়া থাকে।



विभूतिपादः ।

एवं द्वितीयपादे क्लेशतनूकरणद्वारा योगसाधनं क्रियायोगं निरूप्य, सप्रपञ्चं क्लेशकर्मविपाकानुक्त्वा, तेषां हेयत्वार्थं दुःखत्वं दर्शयित्वा, हेयतद्धेतुमोक्षतद्धेतूनुपन्यस्य, योगस्य बहिरङ्गयमादिपञ्चकं सावान्तरफलं निरूपितम् । संप्रति धारणाऽऽदित्रितयमन्तरङ्गं संयमसंज्ञं वदन् संयमसाध्या विभूतयः श्रद्धाद्वारा कैवल्यफलकयोगप्रवृत्तिहेतवो वक्तव्या इति पादान्तरमारभमाणो धारणां लक्षयति—

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥१॥

नाभिचक्रहृदयनासाऽग्रादौ देशे संप्रज्ञातयोगसिद्धये चित्तस्य यो बन्धः स्थिरीकरणं सा धारणेत्यर्थः । तदुक्तं विष्णुपुराणे—

"प्राणायामेन पवनं प्रत्याहारेण चेन्द्रियम् ।
वशीकृत्य ततः कुर्याच्चित्तस्थानं शुभाश्रये ॥
मूर्तं भगवतो रूपं सर्वोपाश्रयनिस्पृहम् ।
एषा वै धारणा ज्ञेया यच्चित्तं तत्र धार्यते ॥
तच्च मूर्तं हरे रूपं यादृक् चिन्त्यं नराधिप ।
तच्छ्रूयतामनाधारे धारणा नोपपद्यते ॥

प्रसन्नवदनं चारुपद्मपत्रनिभेक्षणम् ।
सुकपोलं सुविस्तीर्णललाटफलकोज्ज्वलम् ॥
समकर्णान्तविन्यस्तचारुकुण्डलभूषणम् ।
कम्बुग्रीवं सुविस्तीर्णश्रीवत्साङ्कितवक्षसम् ॥
वलीत्रिभङ्गिनामग्ननाभिना चोदरेण वै ।
प्रलम्बाष्टभुजं विष्णुमथ वाऽपि चतुर्भुजम् ॥
समस्थितोरुजङ्घं च सुस्थिराङ्घ्रिकराम्बुजम् ।
चिन्तयेद्ब्रह्मभूतं तं पीतनिर्मलवाससम् ॥" इति ।

১। অপর বিষয় হইতে চিত্তকে প্রতিনিবৃত্ত করিয়া নাভিচক্র-প্রভৃতি অন্তর্ব্বিষয়ে এবং দেবতামূর্ত্তি প্রভৃতি বাহ্য বিষয়ে স্থির করার নাম ধারণা।

धारणासाध्यं ध्यानं लक्षयति—

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

यत्र धारणा विजातीयवृत्तिपरिहारे यत्नापेक्षा-भवति तत्रैव या प्रत्ययानां वृत्तीनामेकतानता यत्न-मनपेक्ष्यैकविषयता तद्ध्यानमित्यर्थः ।

तद्रूपप्रत्ययैकाग्रसन्ततिश्चान्यनिस्पृहा ।
तद्ध्यानं प्रथमैरङ्गैः षड्भिर्निष्पाद्यते नृप ॥

इति तत्रैवोक्तं खाण्डिक्यजनकं प्रति केशि-ध्वजेन ॥ २ ॥

২। চিত্ত বিষয়ান্তর হইতে প্রতিনিবৃত্ত করিয়া পূর্ব্বোক্ত যে বিষয়ে স্থির করা যায়, সেই বিষয়াকারে চিত্তের বার বার বৃত্তি হওয়াকে অর্থাৎ একতানতাকে ধ্যান বলে।

समाधिं लक्षयति—

तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः ॥३॥

अतिस्वच्छचित्तवृत्तिप्रवाहरूपं ध्यानमेवार्थमात्रस्वरूपेण निर्भासमानं समाधिः। मात्रचोऽर्थमाह—स्वरूपशून्यमिवेति। ध्यानस्वरूपज्ञानशून्यम्। इवशब्देन ध्यानस्य सत्तां द्योतयति। यथा स्वच्छस्फटिकमणिः कुसुमरूपेणैव निर्भासते न स्वरूपेण तद्वदित्यर्थः। विजातीयवृत्तिविच्छिन्ना धारणा। अविच्छिन्नं ध्यानम्। ध्येयध्यानध्यातृस्फूर्तिमध्ये ध्येयमात्रस्फूर्तिमान्समाधिः। स एव दीर्घकालव्यापी सन् संप्रज्ञाताख्यो योग इत्युच्यते। ध्येयस्फूर्तिशून्योऽसंप्रज्ञात इति भेदः ॥३॥

৩। ধ্যানই ধ্যেয় অর্থাৎ ধ্যানের বিষয়াকারে ভাসমান হইয়া বিষয় স্বরূপে যখন প্রত্যয়াত্মক অর্থাৎ বৃত্তিস্বরূপ জ্ঞানকে যেন পরিত্যাগ করিয়াই অবভাসিত হয়, তখন তাহাকে সমাধি বলা যায়।

धारणाध्यानसमाधित्रयस्य व्यवहारलाघवफलां संयमसंज्ञामाह—

ত্রয়মেকত্র সংযমঃ ॥৪॥

একবিষয়ং ত্রয়ং সংযমসংজ্ঞং ভবতীত্যর্থঃ ॥৪॥

৪। একটী বিষয়ে ধারণা, ধ্যান ও সমাধিকে সংযম বলে।

সংযমস্য ফলমাহ—

তজ্জয়াৎপ্রজ্ঞাঽঽলোকঃ ॥৫॥

তস্য সংযমস্য জয়াৎ স্থৈর্য্যাৎপ্রজ্ঞায়াঃ সমাধিজায়া আলোকো নৈর্ম্মল্যং ভবতি। ভ্রান্তিসংশয়াদিমলশূন্যা ধ্যেয়তত্ত্বস্ফূর্ত্তির্ভবতীত্যর্থঃ ॥৫॥

৫। অভ্যাসের দ্বারা সংযমের জয় অর্থাৎ শ্বাস প্রশ্বাসের মত স্বাধীন করিতে পারিলে জ্ঞানের পূর্ণ বিকাশ হয়।

ক্ব পুনর্নিযুক্তস্য সংযমস্যেদং ফলমিতি প্রশ্নস্যোত্তরং পঠতি—

তস্য ভূমিষু বিনিয়োগঃ ॥৬॥

স্থূলসূক্ষ্মাদিষূক্তাঃ সবিতর্কানির্বিতর্কাসবিচারানির্বিচারাঽঽদয়ো ভূময়ঃ। তাসু সংযমস্য বিনিয়োগঃ। সংযমেন পূর্ব্বভূমিং জিত্বা তদুত্তরাং ভূমিং জিগীষেৎ। ন হি স্থূলমসাক্ষাৎকৃত্য সূক্ষ্মং সাক্ষাৎকর্ত্তুং শক্যমিতি ভাবঃ ॥ ৬ ॥

৬। স্থূল ও সূক্ষ্মাদি কথিত সংপ্রজ্ঞাত সমাধির বিষয় সমূহে পূর্ব্বপূর্ব্ব অবস্থা সম্যক্‌রূপে আয়ত্ত করিয়া উত্তরোত্তর বিষয়ে সংযম করিবার চেষ্টা করিতে হইবে।

ननु योगाङ्गानां मध्येऽङ्गपञ्चकं पूर्वपादे निरूपितं त्रयमत्र निरूपितं तत्र को हेतुरित्यत्राह—

त्रयमन्तरङ्गं पूर्वेभ्यः ॥ ७ ॥

पञ्च यमादीनि संप्रज्ञातसमाधेः प्रतिबन्धकस्य चित्तकायप्राणेन्द्रियमलस्य निवृत्तिद्वारा बहिरङ्गानि । धारणाऽऽदित्रयं त्वङ्गिनः समानविषयतया साक्षात्स्वरूपोपकारकत्वादन्तरङ्गम् । अतः पूर्वेभ्यः पञ्चभ्य इदमन्तरङ्गमिति कृत्वा तत्तद्भूमिविनियोगोक्त्यर्थमत्र निरूपितमित्यर्थः ॥ ७ ॥

৭। ধারণা, ধ্যান ও সমাধি এই তিনটী সম্প্রজ্ঞাত সমাধির অন্তরঙ্গ অর্থাৎ সাক্ষাৎ সাধন, অপর যমনিয়মাদি পাঁচটী বহিরঙ্গ সাধন।

तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य ॥ ८ ॥

असंप्रज्ञातस्य धारणाऽऽदित्रयमपि बहिरङ्गम् । अङ्गिनो निर्विषयत्वेन त्रयस्य सविषयत्वेन समानविषयत्वाभावात् । अतो व्युत्थानरूपस्य त्रयस्य संप्रज्ञातपरिपाकप्रज्ञाप्रसादरूपपरवैराग्यद्वारा निरोधे सति संप्रज्ञातस्यापि निरोधान्निर्बीजो भवति । पारम्पर्येणोपकारकत्वाद्बहिरङ्गमित्यर्थः ॥ ८ ॥

৮। ধারণাদিত্রয় সম্প্রজ্ঞাত সমাধির অন্তরঙ্গসাধন হইলেও নির্ব্বিষয় অসম্প্রজ্ঞাত সমাধির তাহা বহিরঙ্গ সাধন।

संप्रति संयमाद्विभूतीर्वक्तुकामः संयमस्य लभ्यान् परिणामान् दर्शयति—

व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः ॥ ९ ॥

व्युत्थानं संप्रज्ञातः, स निरुध्यते येन तत्परवैराग्यं निरोधः। तत्र यदा व्युत्थानसंस्कारस्याभिभवो निरोधसंस्कारस्य प्रादुर्भावश्च भवतस्तदा निरोधसंस्कारस्यासंप्रज्ञातस्य क्षणेनावसरेण युक्तं चित्तं भवति। तस्य निरोधक्षणस्य चित्तस्य धर्मिणस्त्रिगुणत्वेन चलस्य सदा परिणामशीलस्याभिभूतप्रादुर्भूतयोः संस्कारयोर्धर्मित्वेन योऽन्वयः स निरोधाख्यः परिणाम इत्यर्थः। परवैराग्यरूपवृत्त्या संप्रज्ञातवृत्तेस्तत्संस्कारस्य चाभिभवे सति परवैराग्यसंस्कार एवाभिव्यक्तः सन्निर्वीजनिरोधपरिणाम इति भावः ॥ ९ ॥

৯। সম্প্রজ্ঞাতসমাধির জন্ম সংস্কারের অভিভব, অসংপ্রজ্ঞাত সমাধির জন্ম সংস্কারের প্রাদুর্ভাব, এই উভয়বিধ অবস্থার সমাবেশকালে নিরোধকালীন চিত্তের অবস্থাকে নিরোধ পরিণাম বলে।

सर्वात्मना व्युत्थानसंस्काराभिभवे सति निरोधस्थैर्यमाह—

तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् ॥ १० ॥

निरोधसंस्कारप्रचयान्निरस्तसमस्तव्युत्थानसंस्कार-

মলস্য চিত্তস্য নিরোধসংস্কারপরম্পরামাত্রবাহিতা ভবতি। ননু তর্হি চলমেব তদাঽপি চিত্তং সত্যং তদাঽপি তাদৃশো পরিণামমালা স্থৈর্যমিত্যুচ্যত ইতি ভাবঃ ॥ ১০ ॥

১০। নিরোধ সংস্কার দৃঢ়তর হইলে চিত্তের প্রশান্তরূপে অবস্থান অর্থাৎ বুথান সংস্কার দূরীভূত হইয়া স্বরূপে স্থিতি হয়।

এবং নির্বীজাবস্থামুক্ত্বা সম্প্রজ্ঞাতপরিণামমাহ—

সর্বার্থতৈকাগ্রতয়োঃ ক্ষয়োদয়ৌ চিত্তস্য সমাধিপরিণামঃ ॥ ১১ ॥

চিত্তস্য সর্বার্থতা নানাঽর্থাকারত্বং বিক্ষিপ্তত্বরূপো-ধর্মঃ। একাগ্রতা বক্ষ্যমাণো ধর্মঃ। তয়োর্যথাক্রমং ক্ষয়োদয়ৌ তিরোভাবপ্রাদুর্ভাবৌ, ন সতো বিনাশো নাসত উৎপত্তিস্তৌ সমাধিপরিণাম ইত্যর্থঃ। অভ্যাসেন বিক্ষেপাত্যয়ে সত্যেকাগ্রতা স্থৈর্য্যং সমাধিরিতি ভাবঃ ॥১১॥

১১। চিত্তে ক্রমশঃ বিক্ষিপ্তভাব অপসারিত হইয়া একাগ্রভাব অর্থাৎ একালম্বনতা উদয়ের নাম সমাধিপরিণাম। এই পরিণাম যুগপৎ হয় না, ক্রমশঃ একাগ্রভাব প্রবল এবং বিক্ষিপ্ত ভাব দুর্ব্বল হইতে থাকে।

শান্তোদিতৌ তুল্যপ্রত্যয়ৌ চিত্তস্যৈ-কাগ্রতাপরিণামঃ ॥ ১২ ॥

शान्तोऽतीतः, उदितो वर्तमानः, तौ। एकविषयत्वेन तुल्यौ च तौ प्रत्ययौ च तुल्यप्रत्ययौ। चित्तस्य नैरन्तर्येण वृत्तिद्वयमेकविषयमेकाग्रताऽऽख्यः परिणाम इत्यर्थः। इयमेकाग्रता द्वादशगुणा धारणा भवति। द्वादशगुणा धारणा ध्यानम्। द्वादशगुणं ध्यानं, समाधिः। द्वादशगुणः समाधिः, संप्रज्ञाताख्योयोग इति भेदः ॥ १२ ॥

১২। বিক্ষিপ্তভাব সম্পূর্ণরূপে দূর হইলে এক বিষয়ে পূর্ব্বজ্ঞান নিবৃত্ত হইয়া সমান বিষয়ে তুল্যরূপে উত্তর জ্ঞান উৎপন্ন হয়, এই উভয় অবস্থায় চিত্তের অনুগমনকে একাগ্রতা পরিণাম বলে।

मनःपरिणामेषु निरोधसमाध्येकाग्रतासूक्त-
न्यायमन्यत्रातिदिशति—

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्था-
परिणामा व्याख्याताः ॥ १३ ॥

भूतेषु पृथिव्यादिषु धर्मिषु चक्षुरादीन्द्रियेषु च। परिणामस्त्रिविधः धर्मपरिणामो, लक्षणपरिणामोऽवस्थापरिणामश्चेति। एतेन मनः परिणामव्याख्यानेन व्याख्याता भवन्ति। तथा हि मृदः पिण्डरूपधर्माभिभवे सति घटरूपो धर्मः प्रादुर्भवति यथा, तथा चित्तस्य व्युत्थानात्यये निरोधोद्भवः सोऽयं धर्मपरि-

णामः । लक्षयति कार्य्यरूपं धर्मं व्यावर्त्तयतीति लक्षणं कालत्रयम् अनागतोऽध्वा, वर्त्तमानोऽध्वा, अतीतोऽध्वा, इति कालत्रयमिवाध्वत्रयमित्युच्यते । तत्र तद्धर्मस्य घटस्यानागतत्वं प्रथमोऽध्वा, वर्त्तमानत्वं द्वितीयोऽध्वा, अतीतत्वं तृतीयोऽध्वा, सोऽयं लक्षणपरिणामः । अनागतत्वं हि धर्मो वर्त्तमानातीतधर्माभ्यां व्यावर्त्तयति । एवं वर्त्तमानत्वादिकमपि लक्षणं मन्तव्यम् । एवं लक्षणपरिणामस्य तदवच्छिन्नस्य धर्मस्य वाऽवस्थापरिणामो द्रष्टव्यः । स यथा आगामिकल्पभावी अनागततमः, एतत्कल्पभाव्यनागततरः, श्वोभावी अनागतः, सद्यो जातो वर्त्तमानतमः, इत्याद्यूह्यम् । तथा वर्त्तमानस्य नवत्वपुराणत्वादयोऽवस्थापरिणामाः । एवं प्रतिक्षणपरिणामिनः सर्वे भावाः, ऋते चितिशक्तेरिति संक्षेपः ॥१३॥

১৩। কথিত চিত্তপরিণাম দর্শনের দ্বারা স্থূল পঞ্চভূত ও একাদশ ইন্দ্রিয়ের ধর্ম্মপরিণাম, লক্ষণ পরিণাম দেখান হইয়াছে।

यस्यायं त्रिविधः परिणामः तं धर्मिणं दर्शयति—

शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ॥१४॥

शान्ताः कृतव्यापारा अतीताः । उदिता जलाहरणादिव्यापाराविष्टा वर्त्तमानाः । अव्यपदेश्याः शक्तिरूपेण मृदादिषु धर्मिषु स्थिता अनागताः । ते हि

सूक्ष्मतया धर्मिणो धर्मान्तराद्वा भेदेन व्यपदेशेन व्यपदेष्टुं न शक्यन्त अत एव सर्वं कार्यं शक्तिरूपेणाव्यपदेश्यं कारणमात्रसम्भावितमिति सर्वं कारणं सर्वकार्यात्मकं भवति। दृश्यते हि दावदग्धवेत्रबीजात्कदलीखण्डोद्भवः। न हि तत्रासत उद्भवः सम्भवति अभिव्यञ्जकानां देशकालकर्मादीनां वैचित्र्यात्क्वचित्किञ्चिदेवोद्भवतीति लोके कार्यकारणव्यवस्था। योगसिद्धानां देशादिप्रतिबन्धाभावात्सर्वस्मात्सर्वमुद्भवति तानेतान् शान्तोदिताव्यपदेश्यान् घटीयन्त्रवदनिशमावर्तमानान्योऽनुपतत्यन्वेति सोऽनुपाती धर्मी। यथा मृत्सुवर्णादिचूर्णपिण्डघटरुचकाद्यन्वयी धर्मीत्युच्यते ॥१४॥

১৪। যাহা ধর্ম্মের বা শক্তিবিশেষের আশ্রয়, তাহার নাম ধর্ম্মী। প্রত্যেক ধর্ম্মী অর্থাৎ প্রত্যেক প্রাকৃতিক দ্রব্যই শান্ত, উদিত ও অব্যপদেশ্য এই ত্রিবিধ ধর্ম্মের দ্বারা অন্বিত।

नन्वेकस्य धर्मिणः परिणामबहुत्वे को हेतुरित्यत आह—

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥१५॥

मृदि चूर्णपिण्डयोः पिण्डघटयोर्घटकपालयोः पौर्वापर्यरूपक्रमस्यान्यत्वं दृश्यमानमेकस्या एव मृदः परिणामानां चूर्णादीनां धर्माणामन्यत्वे हेतु-

ज्ञापकः। एवमनागतवर्त्तमानातीताध्वनां क्रमाल्ल-क्षणपरिणामान्यत्वे धर्म्माणां ज्ञेयम्। तथा क्षणपर-म्परया घटव्रीह्यादीनां दुर्लक्ष्यसूक्ष्मपरिणामक्रमेण नव-त्वपुराणत्वाद्यवस्थापरिणामान्यत्वे बोध्यम्। दृश्यते हि कुसूलरचितव्रीहीणां कालेन पाणिस्पर्शमात्रेण चूर्णावस्था। न हीयं क्षणिकपरिणामक्रमं विना नवानां वा दृष्टा। नाप्यकस्माद्भवति। तस्माद्धर्मिणः परिणामिनित्यस्य धर्मा भिन्नाः, धर्म्माणां लक्षणानि, तेषामवस्था, इति स्थितम्। धर्म्यनन्यत्वान्न क्षणिक-त्ववाद इत्यनवद्यम्। तत्र केचित्परिणामाश्चित्तस्य प्रत्यक्षाः कामसुखादयः। केचिच्चागमानुमानगम्याः सप्त। तदुक्तं भाष्ये—

"निरोधकर्मसंस्काराः परिणामोऽथ जीवनम्।
चेष्टा शक्तिश्च चित्तस्य धर्मा दर्शनवर्जिताः॥" इति।

परोक्षा इत्यर्थः। कर्म पुण्यापुण्यापूर्वम्। त्रिगुण-त्वाच्चित्तस्य प्रतिक्षणपरिणामोऽनुमेयः। जीवनं श्वासादिलिङ्गगम्यं प्राणधारणम्। चेष्टा क्रिया चित्तस्या गात्रचेष्टागम्या। कार्य्याणां सूक्ष्मावस्था शक्तिः॥१५॥

১৫ চূর্ণ-পিণ্ডঘটাদিবিকারসমূহের পৌর্ব্বাপর্য্যক্রমের নানাত্ব হেতু পরিণামে নানাত্ব ঘটিয়া থাকে; এইজন্য এক ধর্ম্মীর এক বিধ পরিণাম না হইয়া নানারূপ হইয়া থাকে।

एवं संयमधर्मस्य विषया धर्मादयो निरूपिताः। संप्रत्यापादसमाप्तेः संयमस्य तत्तद्विषये वशीकारज्ञानाय विभूतय उच्यन्ते—

परिणामत्रयसंयमादतीतानागत-
ज्ञानम् ॥१६॥

चित्तसत्त्वं हि स्वतः सर्वप्रकाशस्वभावं रजस्तमोमलप्रतिबन्धस्य संयमेन निवृत्तौ सत्यां प्रमाणमनपेक्ष्य सर्वं जानातीति स्थितिः। तत्रास्मिन् धर्मिण्येते धर्मा अनागतादयः, एतेऽध्वानः, एता अवस्थाः, इति धर्मलक्षणावस्थारूपपरिणामत्रयसंयमाद्योगिनोऽतीतानागतवस्तुसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः ॥१६॥

১৬। ধর্ম্ম, লক্ষণ ও অবস্থারূপ কথিত ত্রিবিধ পরিণামের সংযম (ধারণা, ধ্যান ও সমাধি) করিলে ভূত-ভবিষ্যৎ সমস্ত জানা যায় ; সেই যোগীর অজ্ঞাত কিছুই থাকে না।

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात् संकर-
स्तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरुत-
ज्ञानम् ॥१७॥

वर्णातिरिक्तो वर्णैर्व्यङ्ग्यो नित्यो निर्भागः शब्दः स्फोटः। स द्विविधः। गौरित्येकं पदमिति श्रोत्रग्राह्यः पदस्फोटः, गामानयेत्येकं वाक्यमिति ग्राह्यो-

वाक्यस्फोटः । न च क्षणिकानेकवर्णेष्वेकत्वप्रत्यक्षबुद्धिः । तथा हि—'गौरिति त्रयो वर्णा गणगौरिपयःपदेषु विद्यमानैर्गकारौकारविसर्जनीयैर्विजातीयस्फोटत्रयव्यञ्जकैः सदृशा भवन्ति तुल्यस्थानत्वात् ।

तदुक्तम्—

"अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः कण्ठः शिरस्तथा ।
जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकौष्ठौ च तालु च ॥" इति ।

एवं स्पर्शानां स्पृष्टप्रयत्नः, स्वराणामूष्मणां च विवृतमित्यादि प्रयत्नसादृश्यं द्रष्टव्यम् । तथा च प्रयत्नविशेषनुन्नस्योदानवायोरष्टस्थानैः संयोगे सत्यष्टस्थानस्थेन वागिन्द्रियेणोत्पद्यमाना गकारादयो वर्णा ध्वन्यभेदेन श्रोत्रप्रत्यक्षानुभववेद्याः प्रत्येकं गोपदस्फोटं व्यञ्जयन्तो गणादिस्फोटैः सदृशमव्यक्तं व्यञ्जयन्ति स्वनिष्ठसादृश्यानां स्वव्यङ्ग्ये समारोपात् । पुनर्गकारादयस्त्रयः क्रमवन्तः स्वानुभवजनितसंस्कारसहितश्रोत्रलब्धजन्मन्येकस्यां बुद्धौ भासमानत्वेन मिलिताः स्वस्फोटान्तराद्यावृत्तं व्यक्त्यन्तरं गोपदस्फोटं निर्भागमपि स्वतादात्म्येनारोपितसादृश्यात्मकभागवन्तमक्रमं नित्यमपि सक्रममनित्यमिव व्यञ्जयन्ति । मलिनवक्रादर्शौ निर्मलमृजुमुखं स्वसादृश्यमारोप्य मलिनं वक्रमिव यथा

व्यञ्जयति तद्वत्। एवं वर्णैरभिव्यक्तः स्फोटोऽर्थबोधकः। न च वर्णैरर्थस्यैव प्रत्येकमव्यक्ता, मेलनेन व्यक्तास्ताऽभिव्यक्तिरस्तु किं स्फोटेनेति वाच्यम्। व्यक्ताव्यक्तत्वस्य प्रत्यक्षज्ञानधर्मस्य परोक्षार्थज्ञानस्थत्वायोगात्। एकं पदमेकं वाक्यमिति स्फोटज्ञानं श्रोत्रजप्रत्यक्षमिति तस्यैव व्यक्ताव्यक्तत्वमलं विस्तरेण।' अस्य शब्दस्य शब्दप्रत्ययाभ्यामभेदेन विकल्पिते सङ्कीर्णेऽर्थे सङ्केतग्रहो लोकस्येति पूर्वं प्रतिपादितम्। तथा गौरिति शब्दो, गौरित्यर्थो, गौरिति प्रत्ययः, इत्याबालपण्डितं शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराभेदाध्यासात्सङ्करः प्रसिद्धः। तेषां शास्त्रयुक्तिभ्यां यः प्रविभागः प्रसिद्धः, वर्णव्यङ्ग्यं पदं पदव्यङ्ग्यं वाक्यं शक्त्यादिवृत्त्या बोधकमिति शब्दतत्त्वम्, अर्थो द्रव्यगुणकर्मजात्यादिभिर्वाच्यो लक्ष्यश्चेत्यर्थतत्त्वं शब्दजन्योऽर्थविषयो बुद्धिस्थप्रत्यय इति ज्ञानतत्त्वमिति गोशब्दवत् सर्वत्र विभागो ज्ञेयः तस्मिन्विभागे संयमात्सर्वशब्दादिवशीकारसूचकं सर्वभूतानां पशुपक्ष्यादीनां रुतज्ञानं भवति। इममर्थमिति वदन्तीति संयमी जानातीत्यर्थः ॥१७॥

১৭। শব্দ অর্থ ও জ্ঞান ইহাদের একে অন্যের অধ্যাস হইয়া শঙ্কর হয়, অর্থাৎ কথিত তিনটাকেই এক বলিয়া প্রতীতি জন্মে, বিভাগ করিয়া উহাদের প্রত্যেকে সংযম করিলে সকল জীবের

শব্দ বুঝিতে পারা যায়, পশুপক্ষী জীবগণ কি অভিপ্রায়ে কিরূপ শব্দ করিতেছে তাহা বুঝিতে সামর্থ্য হয়।

संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥

अनुभवक्लेशजाः स्मृतिक्लेशहेतवः, कर्मजाः सुखदुःखहेतवः, इतीमे संस्काराः सन्ति चित्तस्य धर्माः पूर्वजन्मपरम्परासञ्चितास्तेषु श्रुतेष्वनुमितेषु च संयमेन साक्षात्कृतेषु तद्धेतुत्वेन स्वीयपरकीयपूर्वजन्मपरम्परायाः साक्षात्कारो भवतीत्यर्थः। अत्र भगवान् जैगीषव्य उदाहरणम्। तस्य किल योगिवर्यस्य प्रकृतिवशिनः संस्कारसाक्षात्काराद्दशसु महाकल्पेषु देवतिर्यङ्नरादियोनिषु जन्मपरम्परां साक्षात्कृतवतो दिव्यविवेकख्यातिरप्रादुरभवत्। तं भगवान् आवट्यः पप्रच्छ,—"भगवन्! त्वया दृष्टेषु दशकल्पेषु सुखदुःखयोः किमधिकमनुभूतम्?" जैगीषव्य आह,—"हन्त, भो आयुष्मन्! देवनरादिषु पुनः पुनरुत्पद्यमानेन यत्किञ्चिदनुभूतं मया तत्सर्वं दुःखमेवेति।" आवट्य आह,—"किंप्रकृतिवशित्वमपि दुःखमेव येन दिव्या भोगा अक्षयाः संकल्पमात्रेणोपतिष्ठन्त इति।" स उवाच,—"सत्यं, लौकिकसुखापेक्षया प्रधानवशित्वमनुत्तमं, परं कैवल्यापेक्षया दुःखमेव यतस्तृष्णातन्तुरनुच्छिन्नः सर्वदुःखाकरः,

तद्विच्छेदात्कैवल्यसुखं प्रसन्नमनुत्तमम्" इति भाष्यस्याऽऽख्यायिका। ननु यत्र संयमस्तस्य साक्षात्कार इति नियमात्कथं संस्कारसंयमात्पूर्वजन्मज्ञानमिति चेत्? सत्यं, सानुबन्धसंस्कारसंयमादनुबन्धत्वेन पूर्वजन्मनोज्ञानमुपपन्नमिति मन्तव्यम् ॥ १८ ॥

১৮। অনুভব ও অবিদ্যাদিজন্য সংস্কার, এবং কর্ম্মজন্য ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ সংস্কার, এই উভয়বিধ সংস্কারের সংযমের দ্বারা সাক্ষাৎকার করিলে স্বকীয় বা পরকীয় ব্যক্তির পূর্ব্ব পূর্ব্ব জন্মের জ্ঞান হয়।

सिद्ध्यन्तरमाह—

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

परचित्तस्य संयमात्तत्साक्षात्कारो भवतीत्यर्थः॥१९॥

১৯। পরকীয়চিত্তে সংযম করিয়া তাহার সাক্ষাৎকার করিলে পরকীয় চিত্তের প্রত্যক্ষ হয়।

न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ॥२०॥

किं संस्कारसाक्षात्कारात्तदनुबन्धज्ञानवत्परचित्तसाक्षात्कारात्तदालम्बनं ज्ञानं भवति? नेत्याह, परचित्तमात्रं साक्षात्क्रियते। च स्वर्थः। सालम्बनं सविषयं तु न साक्षात्क्रियते तस्य सालम्बनस्याज्ञातत्वात् लिङ्गादिना ज्ञाते हि संयमप्रवृत्तिर्नाज्ञाते। तथा च यथा संस्काराणां संस्कारत्वलिङ्गेन—

"जन्मान्तरे यदभ्यस्तं तदद्याप्युपपद्यते ।
हिंस्राहिंस्रे मृदुक्रूरे तस्मात्तत्तस्य रोचते ॥"

इत्याद्यागमेन च जन्मान्तरानुबन्धित्वं ज्ञातुं शक्यं, तथा परस्य चित्तममुकविषयमिति ज्ञातुमशक्यं लिङ्गाद्यभावात् । चित्तमात्रं तु परस्य हर्षादिलिङ्गेन सुज्ञानम् । यदि परचित्तं ज्ञात्वा संयमेन साक्षात्कृत्यास्येदानीं किमालम्बनमिति स्वचित्तं प्रणिधत्ते तदा तत्कालीनमालम्बनं जानाति । रागादिवृत्तयस्तु चित्ताभेदात्साक्षात्क्रियन्त इति विशेषः ॥ २० ॥

২০। পরকীয় চিত্ত সাধারণতঃ অনুরক্ত কি বিরক্ত তাহার জ্ঞান হইতে পারে, অমুক বিষয়ে অনুরাগ বা বিরাগ তাহার জ্ঞান হয় না, কারণ বিষয় বিশেষ সহকারে সংযমের দ্বারা পরচিত্তের প্রত্যক্ষ হয় না।

सिद्ध्यन्तरमाह—

कायरूपसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रकाशासंप्रयोगेऽन्तर्द्धानम् ॥ २१ ॥

कायस्य यद्रूपं चाक्षुषत्वप्रयोजकमस्ति तस्मिन्संयमात्तस्य रूपस्य परचक्षुर्ग्राह्यत्वानुकूलायाः शक्तेः स्तम्भे प्रतिबन्धे सति परचाक्षुषज्ञानाविषयत्वे जातेऽन्तर्द्धानं योगिदेहस्याचाक्षुषत्वं यथाकामं सिध्यतीत्यर्थः । एतेन

स्वीयशब्दस्पर्शरसगन्धानां संयमाच्छ्रोत्राद्यग्राह्यत्वसिद्धिरुक्ता भवति ॥ २१ ॥

২১। শরীরস্বরূপে সংযম প্রয়োগ করিলে তাহার গ্রাহ্য শক্তি স্তম্ভিত ও চাক্ষুষ আলোকের সহিত তাহার সংযোগ হয় না সুতরাং উক্ত দ্বিবিধ কারণে যোগীর অন্তর্ধান সিদ্ধি জন্মে।

विभूत्यन्तरमाह—

सोपक्रमं निरुपक्रमं च कर्म तत्संयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ॥२२॥

पूर्वजन्मकृतमिदानीं स्थितं कर्म द्विविधम्। सोपक्रमं, निरुपक्रमं च फलदानव्यापारयुक्तं शीघ्रविपाकं च सोपक्रमं, सातपदेशे प्रसारितेनार्द्रवस्त्रेण शीघ्रं शुष्यता तुल्यं, कालान्तरे फलप्रदमिदानीं निर्व्यापारं चिरविपाकं निरुपक्रमं, निरातपदेशे पिण्डीकृतार्द्रवस्त्रतुल्यम्। तत्र संयमेऽस्य साक्षात्कारात्तद्विपाकस्यायुषोऽवसानमपरान्तशब्दितं ज्ञायते। परस्य प्रजापतेरन्तो महाप्रलयः। नरादीनां मरणमपरान्तः। तस्य ज्ञानममुष्मिन्देशेऽमुककाले मम देहवियोग इति साक्षात्कारः। तत्र सोपक्रमकर्मसाक्षात्कारे तद्विपाकस्य झटिति भोगार्थबहुशरीराणि गृहीत्वा योगी स्वेच्छया म्रियते। एकेन तत्र तद्भोगी

मरणविलम्बः। प्रसङ्गादाह—"अरिष्टेभ्यो वा" इति। तत्राध्यात्मिकारिष्टानि करपिहितकर्णपुटस्य प्राणघोषाश्रवणादीनि, आधिभौतिकानि यमभटदर्शनादीनि, आधिदैविकान्यकस्मात्स्वर्गदर्शनादीनि, एतान्यविक्षासयन्त्यरिष्टानि त्रिविधानि मरणलिङ्गानि तेभ्यो वा मरणज्ञानं भवत्ययोगिनोऽपीत्यर्थः ॥२२॥

২২। সোপক্রম ও নিরুপক্রম ভেদে কর্ম্ম দ্বিবিধ সোপক্রম (যে ফল প্রদান করিতে আরম্ভ করিয়াছে) নিরুপক্রম (যাহা বিলম্বে ফলদান করিবে) এই উভয়বিধ কর্ম্মে সংযম করিলে মরণ জ্ঞান (কোন দেশে কখন কিরূপে মৃত্যু হইবে) তাহা জানা যায়। নানাবিধ অরিষ্ট অর্থাৎ মরণচিহ্ন দ্বারা ও মৃত্যুজ্ঞান হইয়া থাকে।

मैत्र्यादिषु बलानि ॥२३॥

पूर्वं मैत्रीकरुणामुदितासु संयमो विहितस्तेन तासां बलानि वीर्याणि भवन्ति। यैर्योगी प्राणिमात्रस्य सुखकरः सुहृद्भवति, दुःखादुद्धर्ता भवति, अपक्षपाती भवति। उपेक्षा त्वौदासीन्यमात्रं न तस्य बलं किंचिदस्ति संयमभावादित्यर्थः ॥२३॥

২৩। (প্রথমপাদোক্ত) মৈত্রী করুণা ও মুদিতারূপ চিত্ত প্রকাশের উপায় তিনটীতে সংযম করিলে সেই সেই বিষয়ে অমোঘ শক্তি জন্মে, যাহার উৎপত্তি হইলে ইচ্ছামাত্রেই যোগিগণ প্রাণীমাত্রের সুখ দান ও দুঃখ হরণ অনায়াসে করিতে পারেন।

बलेषु हस्तिबलादीनि ॥२४॥

हस्तिहनुमद्गरुड़ादिबलेषु तद्भावने संयमात्तानि बलानि योगिनः प्रादुर्भवन्ति। चित्तस्य स्वतःसर्वसामर्थ्यादित्यर्थः ॥२४॥

২৪। হস্তী প্রভৃতির বলে সংযম করিলে সেই সেই বল লাভ হয়, আদি শব্দ দ্বারা হনুমান, গরুড় প্রভৃতির বল বুঝিতে হইবে।

प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् ॥२५॥

ज्योतिष्मती प्रवृत्तिः प्रागुक्ता। तस्याः ज्योतिःसाक्षात्काररूपप्रवृत्तेर्य आलोक आस्पदं सर्वतो विप्रसृतं निर्मलबुद्धिसत्त्वं, तस्य सूक्ष्मे परमाण्वादौ, भूतव्यवहिते निध्यादौ, विप्रकृष्टे मेर्वन्तरवर्तिरसायनादौ, न्यासात्क्षेपात्तेषां ज्ञानं साक्षात्कारो भवति। सौरालोकसंयोगाद् घटादिज्ञानवदित्यर्थः ॥२५॥

২৫। জ্যোতিষ্মতী প্রবৃত্তির আলোক অর্থাৎ সত্ত্বপ্রকাশকে সূক্ষ্ম-ব্যবহিত-দূরবর্ত্তী পদার্থে নিক্ষেপ করিলে সেই সেই বিষয়ের জ্ঞান হয়।

एवं संयमेन साक्षात्कृतबुद्ध्यालोकद्वारा ज्ञानमुक्त्वा भौतिके तद्द्वारा तदाह—

भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् ॥२६॥

दिवि देदीप्यमानमार्तण्डमण्डले सुषुम्नाऽऽदिद्वारके सहस्ररश्मिमालिनि संयमाद् दृश्याभिन्नं चित्तं चतुर्दशभुवनानि साक्षात्करोतीत्यर्थः ॥२६॥

২৬। সুষুম্না নাড়ীকে দ্বার করিয়া সূর্য্যমণ্ডলে সংযম করিলে সমস্ত ভুবনের জ্ঞান জন্মে।

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥२७॥

चन्द्रे संयमान्नक्षत्राणां सन्निवेशविशेषं साक्षात्करोति। सूर्यस्य नक्षत्राभिभावकत्वात्तत्संयमात्तज्ज्ञानं न भवतीति भावः ॥२७॥

২৭। চন্দ্রমণ্ডলে সংযম করিলে তারাগণের ব্যূহের অর্থাৎ কোথায় কোন তারা আছে তাহা বুঝিতে পারা যায়।

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥२८॥

ध्रुवे संयमात्ताराणां गतिं जानाति। इयं ताराऽनेन ग्रहेण सहानेन पथा एतावन्तं कालं गच्छतीति ॥२८॥

২৮। ধ্রুবতারায় সংযম হইলে তারাগণের গতি জানা যায়। এই তারা এই কালে এই রাশিতে এই নক্ষত্রের সহিত গমন করে ইহা বিশেষ করিয়া জানিতে পারা যায়।

एवं बाह्यसिद्धीरुक्त्वाऽऽध्यात्मिकसिद्धीराह—

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥२९॥

कायस्य मध्यभागे यन्नाभिचक्रमाधारलिङ्गचक्राभ्यां

চতু:ষট্পঞ্চাভ্যামুপবিষ্টিতং দশপলম্ ; তস্মিন্ সংযমাদ্দেহস্য সংনিবেশং জানাতি। বাতপিত্তশ্লেষ্মাণস্ত্রয়ী দোষাঃ। ত্বগ্-রুধিরমাংসস্নায্বস্থিমজ্জাশুক্রাণি সপ্ত ধাতবঃ। তেষাং পূর্বং পূর্বং বাহ্যমিত্যেষ কায়বিন্যাসঃ॥২৯॥

২৯। শরীরের মধ্যস্থলে নাভিচক্রে সংযম করিলে কায়ব্যূহ (দেহান্তর্গত সমস্ত পদার্থের) সম্যক্ জ্ঞান হয়। বাত পিত্ত ও শ্লেষ্মা এই তিনের দোষ, সপ্তধাতু (ত্বক্ রুধির মাংস মেদ অস্থি মজ্জা ও শুক্র) ইহাদের পূর্ব্ব পূর্ব্ব উত্তরোত্তরের কারণ। অর্থাৎ রস হইতে রক্ত, রক্ত হইতে মাংস ইত্যাদি ক্রমে উৎপত্তি হইয়া থাকে।

কণ্ঠকূপে ক্ষুত্পিপাসানিবৃত্তিঃ ॥৩০॥

জিহ্বাতন্তোরধস্তাৎকণ্ঠস্য কূপাকারঃ প্রদেশোঽস্তি। যত্র প্রাণাদেঃ সংঘর্ষাৎক্ষুত্পিপাসে ভবতঃ। তত্র সংযমাত্তন্নিবৃত্তিরিত্যর্থঃ ॥৩০॥

৩০। জিহ্বার নিম্নে কণ্ঠশিরা, তাহার নিম্নে কণ্ঠ (কণ্ঠশিরা মূল হইতে বক্ষঃস্থল পর্য্যন্ত) তন্নিম্নে যে কূপাকার স্থান আছে তাহাতে সংযম করিলে ক্ষুধা তৃষ্ণা থাকে না।

কূর্মনাড্যাং স্থৈর্যম্ ॥৩১॥

কূপাদধ উরসি কূর্মাকারা নাড্যস্তি। তত্র সংযমাত্তৎপ্রবিষ্টস্য চিত্তস্য স্থৈর্যং সিদ্ধ্যতীত্যর্থঃ ॥৩১॥

৩১। উক্ত কূপাকার স্থানের নিম্নে বক্ষঃস্থলে যে নাড়ী কূর্ম্মাকার আছে তাহাতে সংযম করিলে চিত্তের স্থিরতা হয়।

मूर्द्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥३२॥

शिरःकपाले यच्छिद्रं ब्रह्मरन्ध्राख्यं सुषुम्नायोगा-हृदयस्थचित्तमणिप्रभायोगाच्च भास्वरं मूर्द्धज्योतिः। तत्र संयमात् सिद्धानदृश्यानपि पश्यतीत्यर्थः ॥३२॥

৩২। হৃদয়স্থ প্রভাস্বর জ্যোতি সুষুম্নাপথে ব্রহ্মরন্ধ্রে প্রকাশিত আছে, তাহাতে সংযম করিলে অন্তরীক্ষবাসী সিদ্ধগণের দর্শন হয়।

प्रातिभाद्वा सर्वम् ॥३३॥

विवेकख्यातिर्हि प्रसंख्यानं संसारतारकं तदर्थं संयमे क्रियमाणे प्रसंख्यानोपसूचकं प्रतिभया ऊहमात्रेण जातं प्रातिभं ज्ञानं भवति। तेन वा योगी सर्वं जानाति। यथा सूर्योदये सूचकारुणप्रभया लोकः पश्यति तद्वत्। राजवार्तिके तु सर्वनिमित्तानपेक्षमनोमात्रजन्यं यथाऽर्थं झटित्युत्पद्यमानं ज्ञानं प्रतिभा। तस्याः संयमात् प्रातिभं विवेकख्यातेः पूर्वभावितारकमुदेति। तेन सर्वं योगी जानातीति व्याख्यातम् ॥३३॥

৩৩। বিবেক খ্যাতিরূপ প্রসংখ্যান জ্ঞান সংসার হইতে তরণ করে বলিয়া তাহাকে তারক বলে। এবং নিজের প্রতিভাদ্বারা তর্ক হইতে উৎপন্ন বলিয়া সেই জ্ঞানকে প্রাতিভা বলে। তাহাতে সংযম করিলে যোগী সকল জানিতে পারে।

हृदये चित्तसंवित् ॥३४॥

अधोमुखे हृत्पद्मे चित्तस्य स्थाने संयमात्ख्वासनस्य चित्तस्य संविद्भवतीत्यर्थः ॥३४॥

৩৪। অধোমুখ হৃদয়পদ্মে চিত্তের স্থান, তথায় চিত্ত সংযম করিলে সংসাররহিত চিত্তের জ্ঞান জন্মে।

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः परार्थ्यात्स्वार्थसंयमात्पुरुषज्ञानम् ॥३५॥

बुद्ध्यात्मनोर्भोग्यभोक्तृत्वेनात्यन्तभिन्नयोर्यः प्रत्ययाविशेषो बुद्धिपरिणामः सुखदुःखमोहप्रत्ययः पुरुषस्य प्रतिबिम्बग्राहिभिरविशेषः सारूप्यं प्रतिबिम्बद्वारा सुखाद्यारोपः स भोगो बुद्धिस्थो दृश्यत्वात्परार्थः पुरुषस्य भोक्तुः शेषभूतस्तस्मात्परार्थाद्भोगाच्चित्प्रतिबिम्बोपसर्जनकप्रत्ययरूपाज्जडादन्यश्चित्स्वभावः प्रतिबिम्बः स्वार्थो नान्यशेषः। तत्र संयमात्पुरुषस्य साक्षात्कारो भवति। सोऽपि स्वप्रकाशेन पुरुषेण दृश्यो बुद्धिस्थो न पुरुषं विषयीकर्तुमीष्टे। किं त्वनात्माकारत्वशून्यत्वे नात्ममात्रप्रतिबिम्बग्राहित्वात्पुरुषज्ञानमित्युच्यते। तथा च श्रुतिः—"विज्ञातारमरे केन विजानीयात्" इति॥३५॥

৩৫। বুদ্ধি পরিনামী, পুরুষ অপরিণামী, সুতরাং ধর্ম্ম সাম্যে উভয় সমান নহে, তথাপি বৃত্তির সারূপ্য বশতঃ চিত্ত ধর্ম্ম সুখ

দুঃখাদির ভোগ পুরুষে আরোপিত হয়। কারণ বুদ্ধি ও তাহার বৃত্তি পুরুষের নিমিত্ত ; যে বস্তু পরার্থ নহে কেবল চিৎ স্বরূপ সেই পুরুষে সংযম করিলে পুরুষ সাক্ষাৎকার সিদ্ধ হয়।

संप्रत्यस्य संयमस्य पुरुषसाचात्काराप्राग्भवाः सिद्धीर्दर्शयति—

ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्ता जायन्ते ॥३६॥

ततः स्वार्थसंयमात्प्रातिभं पूर्वोक्तं सर्वगोचरं ज्ञानं मनोमात्रेण योगजशुक्लधर्मानुगृहीतेन जायते। दिव्यानां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां ग्राहकाणि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणानि क्रमेण श्रावणवेदनादर्शास्वादवार्ता संज्ञानि जायन्ते दिव्यशब्दग्राहकं श्रोत्रं यदा योगिनो भवति तदा तस्य श्रोत्रस्य श्रावणमिति तान्त्रिकी संज्ञा भवति तथा घ्राणस्य वार्ता, संज्ञेत्याद्युहनीयम् ॥३६॥

৩৬। পূর্ব্বোক্ত স্বার্থ সংযম হইতে আত্মজ্ঞান হওয়া পর্য্যন্ত যোগাদিগের ব্যুত্থানকালে ও প্রতিভাদি নামক অলৌকিক সিদ্ধি জন্মিয়া থাকে।

ननु तर्ह्ययं योगी कृतकृत्य इत्यत आह—

ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३७ ॥

ते प्रातिभाऽऽदयः समाधौ निःश्रेयसफले रतस्योपसर्गा विघ्ना भवन्ति। अतो मुक्त्यर्थी तानुपेक्षते।

न स्यात्मसम्बोधनं विना सिद्धिकोट्याऽपि कृतकृत्यता भवति। तदुक्तम्, परमगुरुणा श्रीकृष्णेन—
"एतद् बुद्ध्वा बुद्धिमान् स्यात्कृतकृत्यश्च भारत" इति। व्युत्थाने रतस्य तु ताः सिद्धयो भवन्तीत्यर्थः॥ ३७॥

৩৭। সেই পূর্ব্বোক্ত প্রাতিভাদি সিদ্ধিসকল মুক্তিকামী যোগীর পক্ষে সমাধির বিঘ্ন হইলেও বুত্থানরত ব্যক্তির নিকট সিদ্ধি বলিয়া গণ্য হইয়া থাকে।

तदेवं संयमस्य ज्ञानरूपां विभूतिमात्मदर्शनान्ता-मुक्त्वा क्रियारूपामाह—

बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसंवेदनाच्च
चित्तस्य परशरीरावेशः॥ ३८॥

सर्वत्र व्याप्तिशीलस्य चित्तस्य स्वशरीरमात्रे सङ्कोचेन स्थितिर्बन्धः तस्य कारणं धर्माधर्मौ तयोः संयमेन शैथिल्यं भवति। प्रचरत्यनेन चित्तमिति प्रचारो नाडीसङ्घः, तस्यापि संयमेन संवेदनमधुनाऽनया नाड्या सञ्चरतीति ज्ञानं भवति, तथा प्राणेन्द्रियमार्गनाडीज्ञानं भवति। तथा च बन्धकरज्जुनाशे मार्गज्ञस्य स्वपरवेश्मप्रवेशवच्चित्तस्य परकाये मृते जीवति वा प्रवेशो भवति चित्तमन्विन्द्रियाणि विशन्ति मधुकरराजमिव मक्षिका इत्यर्थः॥ ३८॥

৩৮। সর্ব্বত্র প্রকাশ স্বভাব চিত্তের নিজের শরীরে সংকোচে

থাকার নাম বন্ধ। তাহার কারণ ধর্ম্ম ও অধর্ম্ম, সংযমের দ্বারা সেই ধর্ম্মাধর্ম্মের শিথিলতা হয়। এবং যাহাদ্বারা চিত্ত বিচরণ করে তাহার নাম প্রচার অর্থাৎ নাড়ী সমূহ। তাহার সংযমের দ্বারা প্রাণ ও ইন্দ্রিয় গমনপথের জ্ঞান জন্মে। এই জ্ঞান দ্বারাই যোগী নিজশরীরে বা পরশরীরে প্রবেশ করিতে পারে।

উদানজয়াজ্জলপঙ্ককণ্টকাদিষ্ব-
সঙ্গ উৎক্রান্তিশ্চ ॥ ৩৯ ॥

দ্বয়ী খল্বিন্দ্রিয়াণাং প্রবৃত্তিঃ। বাহ্যাऽऽথ্যাऽऽলোচনরূপা, আন্তরী জীবনযোনিপ্রযত্নরূপা সর্ব্বকরণসাধারণী, অস্যাঃ কার্য্যাঃ পঞ্চ প্রাণাদয়ঃ। তত্র নাসিকাऽগ্রাদাহৃদয়ং স্থিতঃ প্রাণঃ, আহৃদয়াদানাভি স্থিতঃ সমানো ভুক্তং সমং নয়তীতি, আনাভেরাপাদতলং স্থিতোऽপানো মলমপনয়তীতি, আনাসাগ্রাদাশিরোবৃত্তিরুদান উৎক্রান্তিহেতুঃ, সর্ব্বদেহব্যাপী ব্যানঃ, তেষু প্রাণঃ শ্রেষ্ঠঃ। তত্রোদানস্য সংযমেন জয়াদব্ধিপঙ্ককণ্টকাদিষ্বসক্তো যোগী লঘুত্বাদুপরি গচ্ছতি, স্বেচ্ছয়া মরণঞ্চ লভত ইত্যর্থঃ ॥ ৩৯ ॥

৩৯। ইন্দ্রিয় সমূহের কার্য্য দুই প্রকার, বাহ্য কার্য্য ও আভ্যন্তর কার্য্য, জীবনধারণ তাহাদের আভ্যন্তরীণ কার্য্য। যে ক্রিয়া দ্বারা

হৃদয় হইতে নাসিকা পর্য্যন্ত, ঔদার্য্য বায়ুর গতাগতি সাধিত হয় সেই ক্রিয়ার নাম প্রাণ। হৃদয় হইতে নাভি পর্য্যন্ত সমান, সে ভুক্ত দ্রব্য পরিপাক করিয়া থাকে। নাভি হইতে পাদতল স্থিত অপান মল ত্যাগ করিয়া থাকে, নাসিকা হইতে সমস্ত শির ব্যাপি উদান, সর্ব্বদেহ ব্যাপী ব্যান, তাহার মধ্যে প্রাণ শ্রেষ্ঠ। ইহাদের মধ্যে উদানে সংযম সাধিত হইলে জল, কর্দ্দম, কণ্টক প্রভৃতির উপরি অনায়াসে পরিভ্রমণ করিতে পারা যায় এবং যোগী মরণকে ইচ্ছাধীন করিতে পারেন।

समानजयाज्ज्वलनम् ॥ ४० ॥

नाभिनिकटस्थाग्निव्यापिनः समानस्य वशीकारादग्नेर्ज्वलनं भवति, येन ज्वलन्निव दृश्यत इत्यर्थः। एवं प्राणादिजयात्स्वेच्छया तत्क्रियासिद्धिर्बोध्या ॥४०॥

৪০। নাভির নিকটস্থ জঠর অগ্নিকে ব্যাপিয়া সমান নামক যে বায়ু আছে তাহাকে সংযম দ্বারা জয় করিতে পারিলে অগ্নির ন্যায় তেজস্বী হইতে পারে এবং প্রাণাদি বায়ু জয় করিলে ইচ্ছাপূর্ব্বক প্রাণাদির জয় সাধন করা যায়।

श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् ॥ ४१ ॥

आहङ्कारिकस्यापि श्रोत्रस्याकाशेनाधाराधेयभावोऽस्ति। उपलक्षणमेतत्। त्वग्वाय्वोः, चक्षुस्तेजसोः, अप्-रसनयोः, घ्राणभूम्योः, सम्बन्धेषु संयमाद्दिव्यानी-

ন্দ্রিয়াণি শ্রাবণবেদনাऽऽদ্যুক্তসংজ্ঞানি সম্ভবন্তি, যৈর্দিব্যশব্দাদীন্ যুগপজ্জানাতীত্যর্থঃ ॥ ৪১ ॥

৪১। আহঙ্কারিক শ্রোত্রের আকাশের সহিত আধার (আশ্রয়) আধেয় (আশ্রিত) ভাব আছে। এই সূত্রে শ্রোত্রাকাশশব্দ উপলক্ষণ। এই প্রকার ত্বগিন্দ্রিয়ের বায়ুর, চক্ষুর সহিত তেজের, রসনার সহিত জলের ও ঘ্রাণেন্দ্রিয়ের সহিত ক্ষিতির যে আধার-আধেয় সম্বন্ধ আছে, যোগী তাহা জ্ঞাত হইয়া সেই বিষয়ে সংযম করিলে দিব্য অর্থাৎ অলৌকিক স্পর্শাদি শক্তির লাভ করিতে পারেন। অর্থাৎ যাহা দ্বারা অলৌকিক শব্দাদি একসঙ্গে জানিতে পারেন।

কায়াকাশয়োঃ সম্বন্ধসংযমাল্লঘুতূল-সমাপত্তেশ্চাকাশগমনম্ ॥৪২॥

তয়োঃ সংযোগং জিত্বা লঘুনি তূলাদৌ বা তদ্ভাবেন সমাধিনা লঘুকায়ো ভূত্বাऽऽদৌ জলে বিহরতি। তত ঊর্ণনাভিতন্তুষু বিহরতি। পশ্চাৎসূর্যরশ্মিষু। ততো যথেষ্টমাকাশে গচ্ছতীত্যর্থঃ ॥ ৪২ ॥

৪২। শরীর ও আকাশ এই উভয়ের সংযোগ (সম্বন্ধ) আছে, তাহাকে জয় করিয়া যোগী লঘুবস্তুতে ও তুলাদিতে লঘুভাবাপন্ন সমাধির দ্বারা লঘুকায় হইয়া প্রথমতঃ জলে পরে লুতাতন্তুতে (মাকড়সার সূত্রে) অনন্তর সূর্য্যরশ্মিতে তাহার পর আকাশে ইচ্ছানুরূপ বিচরণ করিতে পারেন।

बहिरकल्पितावृत्तिर्महाविदेहा ततः
प्रकाशावरणक्षयः ॥ ४३ ॥

देहेऽहंभावे सत्येव, मे मनो बहिरस्त्वीति कल्पनया मनसो देहाद्बहिर्वृत्तिलाभो भवति, सा कल्पिता-विदेहाऽऽख्या धारणा तया देहेऽहंभावत्यागे सति स्वत एव बहिर्वृत्तिलाभो भवति सेयमकल्पिता महा विदेहाऽऽख्या धारणा। ततः प्रकाशस्वभावस्य चित्तस्य क्लेशकर्माद्यावरणक्षयो भवति। ततः सर्वज्ञत्वलाभ इत्यर्थः ॥ ४३॥

৪৩। শরীরে অহং ভাব থাকিলে আমার মন বাহিরে থাক এই প্রকার কল্পনা দ্বারা দেহ হইতে মনের বহির্বৃত্তি লাভ হয়, তাহার নাম কল্পিতা মহাবিদেহা নামক ধারণা। সেই মহা-বিদেহা নামক ধারণা হইতে প্রকাশ স্বভাব চিত্তের ক্লেশ কর্ম্মাদি আবরণ ক্ষয় হয়। সেই ক্লেশ কর্ম্মাদি ক্ষয় হইতেই সর্ব্বজ্ঞত্ব লাভ হইয়া থাকে।

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमा-
द्भूतजयः ॥ ४४ ॥

पञ्चभूतानां स्थूलं दृश्यमानमवयवसंस्थानं पृथिवी-त्वादिजातिमत् क्रमेणैकैकन्यूनैः शब्दादिभिः पञ्चगुणैः स्थूलैर्युक्तमित्येकं रूपम्। अथ द्वितीयं तेषां स्वरूपं

क्रमेण काठिन्यस्नेहौष्ण्यप्रेरणसर्वगतत्वलक्षणं, प्रेरणा वायोस्तृणादिवाहकत्वम् । अथ तृतीयं तेषां रूपम् सूक्ष्मं कारणं परमाणवः, तेषां सूक्ष्माणि पञ्च-तन्मात्राणि । अथ चतुर्थं तेषां रूपं गुणत्रयं तद्धि स्वकारणत्वेनान्वेतीत्यन्वयः सामान्यम् । अथ पञ्चमं तेषां भूतानां रूपमर्थवत्त्वं भोगापवर्गसामर्थ्यं गुणनिष्ठं स्वेषु गुणान्वयादागतम् । एवं भूतानां पञ्चरूपेषु कार्यस्वरूप-हेतुषु स्थूलादिक्रमेण संयमाद्भूतानि योगिसङ्कल्पानुसारीणि भवन्ति, वत्सानुसारिण्य इव गाव इत्यर्थः ॥४३॥

৪৪। পঞ্চভূতের ক্রমে এক এক করিয়া ন্যূন স্থূল শব্দাদি পঞ্চগুণযুক্ত পরিদৃশ্যমান স্থূল ক্ষিতি, অপ, তেজ মরুৎ, ব্যোম জাতীয় প্রথম অবস্থা। তাহাদের দ্বিতীয় রূপ ক্রমে কাঠিন্য, স্নেহ, উষ্ণ, প্রেরণা, সর্ব্বজ্ঞত্ব তৃতীয়াবস্থা তাহাদের সূক্ষ্ম কারণ পরমাণুসকল তাহার সূক্ষ্মতন্মাত্র সকল; তাহাদের চতুর্থরূপ সত্ব, রজঃ, তমঃ গুণত্রয়। স্বকারণরূপে সমস্ত অন্বয়ী। সেই ভূতের পঞ্চমরূপ অর্থ-বত্ত অর্থাৎ ভোগাবর্গ সামান্য, এই প্রকার পঞ্চ অবস্থানুরূপ ভূতে স্থূলাদিক্রমে সংযম করিলে বৎসানুযায়ী গাভীর ন্যায় যোগীর সঙ্কল্পা-নুযায়ী ভূতসকল হইয়া থাকে।

ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्त-

द्धर्मानभिघातश्च ॥ ४५ ॥

ততো ভূতজয়াদ্যোগিনোঽণিমাদ্যষ্টসিদ্ধয়ঃ প্রাদুর্ভবন্তি। পরমাণুতুল্যত্বমণিমা, বিভুত্বং মহিমা, তূলপিণ্ডবল্লঘুত্বং লঘিমা, মেরুবদ্ গুরুত্বং গরিমা, অঙ্গুল্যা চন্দ্রসংস্পর্শনং প্রাপ্তিঃ, সত্যসঙ্কল্পত্বং প্রাকাম্যম্, ভূতনিয়ন্তৃত্বং বশিত্বং, ভূতস্রষ্টৃত্বমীশিত্বম্, ইত্যষ্টৈশ্বর্যাণি। অত্র প্রাপ্ত্যন্তানি স্থূলসংযমাৎসিদ্ধ্যন্তি। স্বরূপসংযমাৎপ্রাকাম্যম্। অবশিষ্টং হেতুসংযমাদিতি বিভাগঃ। কায়সম্পদ্বক্ষ্যতি, তস্য কায়স্য ভূতধর্মৈঃ কাঠিন্যাদিভিরনভিঘাতশ্চ ভূতজয়াৎ সিদ্ধ্যতি। যেন শিলাঽন্তঃ প্রবিশতি, শীতোষ্ণাদয়ো ন বাধন্ত ইত্যর্থঃ॥ ৪৫॥

৪৫। সেই ভূত জয় হইতে যোগীর অণিমা, বিভূত্ব মহিমা, তুলারাশির ন্যায় লঘু লঘিমা, পর্ব্বতের ন্যায় গুরুত্ব গরিমা, অঙ্গুলি দ্বারা চন্দ্র স্পর্শনের নাম প্রাপ্তি, ইচ্ছার অনভিঘাত প্রকাম্য ভূত সমূহের নিয়োগ কর্ত্তৃত্ব বশিত্ব, ভূতসৃজনকর্ত্তৃত্ব ঈশিত্ব এই আটপ্রকার ঐশ্বর্য্য। ইহার মধ্যে স্থূলে সংযম করিলে অণিমা, গরিমা এবং প্রাপ্তির সিদ্ধি হইয়া থাকে। স্বরূপে সংযম করিলে প্রকাম্যের এবং হেতু সংযম করিলে বশিত্ব এবং ঈশিত্বের সিদ্ধি হয়। কায় সম্পদ্ বলা হইতেছে সেই শরীরের কাঠিন্যাদি ভূত ধর্ম্মের দ্বারা যোগীর শরীরাদি ক্রিয়ার প্রতিবন্ধক করিতে পারে না। যাহা দ্বারা শিলার মধ্যেও প্রবেশ করিতে পারে, শীতোষ্ণাদি কোন প্রতিবন্ধক থাকে না।

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि
कायसंपत् ॥ ४६ ॥

चक्षुःप्रियं रूपं, लावण्यं सर्वाङ्गसौन्दर्यं, बलं वीर्यं, वज्रस्येव संहननमवयवव्यूहो यस्य तद्भावो वज्रसंहननत्वं, हनुमति प्रसिद्धम् ॥ ४६ ॥

৪৬। চক্ষুঃ প্রিয়রূপ, সর্ব্বাঙ্গ সৌন্দর্য্য লাবণ্য, অতিবীর্য্য এবং বজ্রের ন্যায় অতি দৃঢ়, এই সমস্ত শরীরের সম্পৎ জন্মে। অতিশয় বীর্য্যাদি হনুমানে প্রসিদ্ধ।

भूतजयानन्तरमिन्द्रियजयोपायमाह—

ग्रहणस्वरूपास्मितान्वयार्थवत्त्वसंयमा-
दिन्द्रियजयः ॥ ४७ ॥

शब्दः षड्जादिः, स्पर्शः शीतादिः, रूपं पीतादिः, रसो मधुरादिः, गन्धः सुरभ्यादिरिति, सामान्यविशेषात्मकशब्दादिगोचराः पञ्च वृत्तयः कार्याः श्रोत्रादीन्द्रियाणां ग्रहणानि प्रथमं रूपं, प्रकाशकत्वं स्वरूपं तेषां द्वितीयम्, अस्मितालक्षणसात्त्विकाहङ्कारः कारणं तेषां तृतीयम्। अन्वयार्थवत्त्वे चतुर्थपञ्चमे व्याख्याते। तेषु पञ्चस्विन्द्रियरूपेषु संयमादिन्द्रियजयो भवति ॥४७॥

৪৭। গ্রহণ, স্বরূপ, অস্মিতা, অন্বয় এবং অর্থবত্বরূপে পাঁচ

প্রকারে বিভক্ত যে শব্দ, স্পর্শ, রূপ, রস, গন্ধ তাহাতে সংযম করিলে যোগী ইন্দ্রিয় জয় করিতে পারে।

ततः किं तत्राह—

ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ॥ ४८॥

मनोवत्कायस्यानुत्तमो गतिलाभो मनोजवित्वं, विदेहानपेक्षाणामिन्द्रियाणां दूरवाह्यार्थज्ञानि विकरणत्वं विकरणभावः, प्रधानस्यान्वयस्य चतुर्थरूपस्य जयः सर्वजगद्वशित्वम् इति सिद्धय इन्द्रियजयाद्भवन्तीत्यर्थः। एता अणिमाद्याः प्रधानजयान्ताः सिद्धयोऽस्मिन् शास्त्रे मधुप्रतीका उच्यन्ते, मधुन एकदेशवदास्वाद्यन्त इति मधुप्रतीका मधुतुल्या इत्यर्थः। यद्वा स्थूलादिप्रधानान्तवस्तुविषया योगजन्यर्त्तम्भरप्रज्ञा मधु तत्प्रतीकं कारणं साक्षात्कृतं भूतेन्द्रियजयद्वारा यासां ता मधुप्रतीकाः ॥ ४८ ॥

৪৮। সেই ইন্দ্রিয় জয় হইতে মনোজবিত্ব নামক মনের ন্যায় শরীরের গতিলাভ হয়, স্থূল শরীরকে অপেক্ষা না করিয়া (ইচ্ছানুসারে অতি দূরদেশে অতীতাদি বিষয়ে) বিকরণ ভাব নামক ইন্দ্রিয়ের বৃত্তিলাভ যোগিগণের হইয়া থাকে। এই সকল অণিমাদি করিয়া প্রধান জয় পর্য্যন্ত সিদ্ধি সকলকে এই (যোগ) শাস্ত্রে মধুপ্রতীকা

বলিয়া থাকে। ইহার আস্বাদ মধুর ন্যায়। মধুপ্রতীকা অর্থ মধুতুল্য।

एवं संयमात् ज्ञानक्रियासिद्धयः साक्षात्कृद्वाद्वारा आविवेकख्यात्यर्था उपन्यस्ताः। संप्रति विवेकख्याति-रवान्तरसिद्धिमाह —

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावा-धिष्ठातृत्वं सर्वज्ञातृत्वञ्च ॥४९॥

पूर्वोक्तस्वार्थसंयमेन निर्धूतरजस्तमोमलस्यान्तःकरणस्य जये वशीकारसंज्ञायामपरस्यां विरक्तौ स्थितस्य बुद्धिसत्त्वात्मनोर्भेदख्यातिर्जायते तन्मात्रस्य तदावृत्ति-परस्य योगिनः सर्वेषां भावानां प्रधानतत्परिणामानाम-धिष्ठातृत्वं, नियन्तृत्वं, सर्व्वेषां भूतभवद्भाविनां ज्ञातृत्वञ्च सिद्ध्यति। एषा विशोका नाम सिद्धिः ॥४९॥

৪৯। পূর্ব্বোক্ত স্বার্থ সংযমের দ্বারা রজঃ তমঃ বিদূরিত অন্তঃকরণের জয় করিলে বশীকার সংজ্ঞা নামক (বৈরাগ্য) বুদ্ধিস্বত্ব ও আত্মার ভেদজ্ঞান হইয়া থাকে এবং সকল ভাব পদার্থে এবং প্রধান ও তাহার পরিণাম বস্তুতে অধিষ্ঠাতৃত্ব ও সর্ব্বজ্ঞাতৃত্ব সিদ্ধ হয়। ইহার নাম বিশোকা সিদ্ধি।

अधुना विवेकख्यातेर्मुख्यां सिद्धिमाह—

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥५०॥

तस्यां विशोकायां सिद्धौ वैराग्यात्तद्धेतौ विवेकख्यातावपि वैराग्यं परं भवति । ततो दोषाणां क्लेशानां बीजं भ्रान्तिसंस्कारस्तस्य क्षये सर्वात्मना तिरोभावे सति चित्तस्य परवैराग्यसंस्कारशेषतायां पुरुषस्य स्वरूपप्रतिष्ठत्वं कैवल्यं सिद्ध्यति । इयं संस्कारशेषाऽऽख्यासिद्धिः ॥ ५० ॥

৫০। পূর্ব্বোক্ত বিশোকায় সিদ্ধি সিদ্ধ হইলে বৈরাগ্যবশতঃ তাহার হেতু বিবেকখ্যাতি উৎপন্ন হইলে পরবৈরাগ্য জন্মে। তাহার ক্লেশের কারণ ভ্রান্তিসংস্কারে সম্পূর্ণরূপে তিরোভাব হইলে চিত্তের পরবৈরাগ্যসংস্কারের শেষ হইয়া গেলে পুরুষের স্বরূপ প্রতিষ্ঠা নামক কৈবল্য সিদ্ধি হয়। ইহা সংস্কারাশেষ নামক সিদ্ধি।

अत्र विघ्नोत्पत्तौ निरासोपायमाह—

स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्टप्रसङ्गात् ॥५१॥

चत्वारः खल्वमी योगिनः । प्रथमकल्पिको, मधुभूमिकः, प्रज्ञाज्योतिः, अतिक्रान्तभावनीयश्च । तत्राद्यः संयमे प्रवृत्तमात्रो न किञ्चित्परचित्तादिकं जानाति । द्वितीयः संप्रज्ञातयोगेन मधुमतीं चित्तभूमिमृतम्भराप्रज्ञाऽवस्थां लब्ध्वा भूतेन्द्रियाणि साक्षात्कृतानि विजिगीषते तज्जयद्वारा पूर्वोक्ताः क्रमेण मधुप्रतीका विशोका

संस्कारशेषा चेति तिस्रो भूमीर्लब्धुकामः। तृतीयस्तु जितभूतेन्द्रियत्वान्महेन्द्रादिभिरक्षोभ्यो लब्धभूमिद्वयो विशोकाऽऽदिभूमिद्वयसिषाधयिषया स्वार्थसंयमयत्नवान्। चतुर्थस्तु भगवान्महाऽनुभावो लब्धविवेकान्तभूमित्रयो विरक्तो विघ्नशङ्काशून्यो जीवन्मुक्तश्चतुर्थभूमौ वर्त्तते। यस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा व्याख्याता। तत्राद्यस्य योगिनो देवनिमन्त्रणयोग्यता नास्ति। अतः परिशेषान्मधुभूमिको योगी द्वितीयो यस्तस्य स्थानिभिः तत्तत्स्थानस्वामिभिर्महेन्द्रादिभिरुपनिमन्त्रणं प्रार्थनं क्रियते, भोः इहास्यतां स्वर्गादिस्थाने, रम्यतां कमनीयेयं कन्या, दिव्योऽयं भोगो, रसायनमिदं जरामृत्युनिवारकमिदं कामगं यानमित्येवं प्रार्थने सङ्गः कामः, अहो! ममायं योगप्रभाव इति स्मयश्च न कर्त्तव्यः। किन्तु इत्थं तत्र दोषं भावयेत् घोरेषु संसाराङ्गारेषु पापच्यमानेन मया जन्मसृतिप्रबन्धचक्रारूढ़ेन कथञ्चिदासादितः क्लेशकर्मान्धकारविध्वंसियोगप्रदीपः, तस्य चैते तृष्णायोनयो विषयवायवः प्रतिपक्षाः, स खल्वहं लब्धालोकः कथमनया मृगतृष्णया वञ्चितः, तस्यैव पुनः पुनः प्रदीप्तस्य संसाराग्नेरात्मानमिन्धनीकुर्यामिति स्वस्ति वः स्वप्नोपमेभ्यः कृपणप्रार्थनीयेभ्यो

विषयेभ्य इत्येवं निश्चितमतिः, समाधिं भावयेत्। सङ्गे पातित्यं, स्मये कृतकृत्यम्मन्यस्य योगासिद्धिः, ततो योगभ्रष्टस्य पुनः संसारस्यानिष्टस्य प्रसङ्गात् सङ्ग-स्मययोरकरणं कैवल्यविघ्ननिरासोपाय इत्यर्थः ॥ ५१ ॥

৫১। প্রথমকল্পিক মধুভূমিক প্রজ্ঞাজ্যোতি অতিক্রান্ত-ভাবনীয় ভেদে যোগী চারপ্রকার। তন্মধ্যে প্রথম যোগী সংযমে প্রবৃত্ত মাত্র, সুতরাং পরচিত্তাদি জানিতে পারে না। দ্বিতীয় যোগী সংযম-দ্বারা ঋতম্ভরাপ্রজ্ঞা নামক মধুভূমি চিত্তভূমিকে লাভ করিয়া সাক্ষাৎ কৃত ভূত ও ইন্দ্রিয়কে জয় করিতে ইচ্ছা করে; তাহাকে জয় করিয়া ক্রমে মধুপ্রতীকা, বিশোকা, সংস্কারশেষা, এই তিনপ্রকার ভূমিকে লাভ করিতে ইচ্ছা করে। তৃতীয় ও ভূতেন্দ্রিয় জয় হেতু মহেন্দ্রাদি কর্তৃক অক্ষুদ্ধ বিশেষাদি ভূমিদ্বয় লাভপূর্ব্বক তাহাকে সাধন করিতে ইচ্ছা করিয়া স্বার্থ সংযমী হয়। সুতরাং চতুর্থ ষড়ৈশ্বর্য্যশালী বিবেকান্তর ভূমিত্রয় লাভ করিয়া বিরক্ত বিঘ্নসঙ্কাশূন্য জীবন্মুক্ত যোগের চতুর্থভূমিতে বর্ত্তমান হয়। যাহার সাতপ্রকার প্রান্তভূমি ব্যাখ্যা করা হইয়াছে। তন্মধ্যে আদ্যযোগীদিগের দেবনিমন্ত্রণ যোগ্যতা থাকে না। অতএব শেষ মধুভূমিকযোগী স্বর্গাদি বাসী ইন্দ্রাদি কর্তৃক অভ্যর্থিত হইয়া থাকে। "ওহে এই স্বর্গাদিস্থানে চলিয়া এসো" "ক্রিয়া কর" ইত্যাদি। কিন্তু এই প্রকার আমন্ত্রণে লিপ্সা এবং "অহো! আমার তপস্যার এত প্রভাব এই প্রকার গর্ব্বও পরিহার্য্য।" সেই নিমন্ত্রণে কামনা অথবা গর্ব্ব করিলে পুনর্ব্বার সংসারে আসিতে হয়।

पूर्वं बुद्धिप्रतिविम्बितपुरुषस्य स्वार्थसंयमात्तारकं विवेकज्ञानमुक्तं, तत्रोपायान्तरमाह—

क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ॥५२॥

अभेद्यः कालभागः सत्यः क्षणः । अन्ये मुहूर्त्तादयः कालभागाः क्षणसमूहरूपा असत्याः । न हि क्षणानां समूहो वस्तु सन् तत्रायमस्मात्पूर्वं क्षणोऽयमुत्तरक्षण इति क्षणानां, तेषां क्रमस्य पौर्वापर्य्यस्य संयमादतिसूक्ष्माणां भेदसाक्षात्कारो विवेको भवति । तेन च युगपद्वियदादीनां पुरुषान्तानां ज्ञानं साक्षात्कारात्मकं जायत इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

৫২। বিভাগ করা যায় না এইরূপ অতিসূক্ষ্ম কালের অবয়বকে ক্ষণ বলে। মুহূর্ত্তাদি অন্য কালের ভাগ, ক্ষণ ও সমূহরূপ। ইহাতে এবং ইহাদের অবিচ্ছেদে পূর্ব্বাপর প্রবাহে সংযম করিলে অতিসূক্ষ্ম বস্তুর ভেদ ও সাক্ষাৎকার রূপ বিবেক জ্ঞান জন্মে। তাহার দ্বারা যুগপৎ আকাশাদি পুরুষান্ত জ্ঞানের সাক্ষাৎকার জন্মে।

इदं क्षणसंयमजं ज्ञानं सर्वविषयमित्यग्रे वक्ष्यते । संप्रति सूक्ष्मं तस्य विषयविशेषमाह—

जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदे तुल्ययो-स्ततः प्रतिपत्तिः ॥ ५३ ॥

अवच्छेदो निश्चयः। लोके हि भावानां त्रयो भेदनिश्चयहेतवः। तत्र देशेन लक्षणेन च तुल्ययोर्गो-गवययोर्जात्या भेदधीः। देशजातिभ्यां तुल्ययोर्गवोः कृष्णश्वेतादिलक्षणेन भेदधीः। जातिलक्षणाभ्यां तुल्य-योरामलकयोः पूर्वोत्तरादिदेशभेदाद्भेदनिश्चयः। यदा पुनर्योगिनो ज्ञानपरीक्षाऽर्थं केनचित्पूर्वदेशस्थमामलक-मुत्तरामलकदेशे विन्यस्योत्तरामलकमन्यत्र व्यासक्ते योगिन्यपहृतं, तदा तयोरामलकत्वजातिरूपपरिणामा-दिलक्षणेन देशेन च तुल्ययो र्जात्यादिभिरन्यत्वनिश्चया-संभवात् ततः क्षणसंयमजविवेकज्ञानादेवान्यत्वप्रति-पत्तिर्योगिनो भवति। यस्मिन् क्षणे पूर्वामलक-मुत्तरत्र विन्यस्तं, तस्मात्प्राचीनक्षणेषु तस्मिन्पूर्वदेशस्थ-रूपपूर्वपरिणाममाला जाता नोत्तरामलके, तस्य तेषु क्षणेषूत्तरत्वपरिणाममालावत्त्वात्, तथा च क्षणक्रमज्ञो योगी तयोः पूर्वोत्तरस्वपरिणाममालाक्षणेभ्योऽस्य क्षणस्यानन्तर्यं जानन्नधुनेदमुत्तरमितः प्राक् पूर्वं नोत्त-रमिति भेदं निश्चिनोतीत्यर्थः ॥५३॥

৫৩। গোত্বাদি জাতি পদার্থের অসাধারণ ধর্ম্ম ও দেশ এই তিন বস্তু দ্বারাই বস্তুর ভেদ হইয়া থাকে। যে স্থানে পূর্ব্বোক্ত তিনটীর কোনটীরই সম্ভাবনা নাই এবং পদার্থ হইতে পদার্থান্তরকে

ভিন্নরূপে জানিতে হইবে এইরূপ স্থলে বিবেক জ্ঞানই একমাত্র বস্তুর ভেদজ্ঞানের উপায়।

तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५४ ॥

तत्तत्संयमात्सर्वज्ञतोक्ता, सा प्रकारमात्रविषया यथा रसवत्यां निष्पन्नैः सर्वैर्व्यञ्जनैर्भुक्तमिति सर्वैर्व्यञ्जनप्रकारैर्भुक्तमिति गम्यते । तद्यथा पुनः पात्रस्थैः सर्वैर्व्यञ्जनैरुपनीतं सर्वमन्नं भुक्तमित्युक्ते स्वरूपतः प्रकारतश्च निःशेषं भुक्तमिति गम्यते, तद्वदिदं क्षणसंयमजं विवेकज्ञानं सर्ववस्तुस्वरूपविषयं, सर्वथाविषयं सर्वप्रकारविषयं पुरुषतत्त्वावगाहित्वात्संसारसागरात्तारयतीति तारकसंज्ञमक्रमं युगपदेव करतलामलकवत्सर्वसमूहावलम्बनमित्यर्थः ॥ ५४ ॥

৫৪। পূর্ব্বোক্ত ক্ষণাদি সংযমের দ্বারা যে বিবেক জ্ঞান জন্মে সেই জ্ঞান যোগীকে সংসার সমুদ্র হইতে ত্রাণ করে বলিয়া তাহার নাম তারক। উক্ত জ্ঞান জন্মিলে করতলস্থ আমলকীর ন্যায় (সংসারে) তাহার অবিদিত কিছুই থাকে না, সকল বস্তুই তাহার নিকট প্রকাশ পায়।

एवं विवेकख्यातिकाष्ठाऽवधिकान् तत्तद्विभूतिफलान् संयमानुपन्यस्य तादृग्विवेकख्यातिकाष्ठाऽस्तु वा

सा वा सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रं मुक्तये कल्पत इत्यभिप्रेत्याह—

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ॥५५॥

निरस्तसमस्तरजोमलस्य बुद्धिसत्त्वस्य विवेकख्यात्या संस्कारशेषस्य सर्ववृत्तिशून्यत्वं शुद्धिः, पुरुषस्यापि नित्य-शुद्धस्य तदा कल्पितभोगशून्यत्वं शुद्धिः, एवं तयोः शुद्धिसाम्ये सति कैवल्यम्। तत्तद्विभूतयस्तु श्रद्धोत्पा-दनार्थमुपन्यस्ताः। कैवल्यं तु बुद्धिविलक्षणपुरुषसा-क्षात्कारमात्रादविद्यानिवृत्तावनागतदुःखानुत्पादरूपं सिध्यतीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

इति विभूतिपादः ॥ ३ ॥

৫৫। বিবেক জ্ঞান দ্বারা সংস্কারমাত্রাবশিষ্ট এবং বিদূরিত সকল রজোগুণ বুদ্ধি এবং সত্ত্বের সকল বৃত্তিশূন্যতার নাম শুদ্ধি, নিত্য-শুদ্ধ পুরুষের ও সেই সময়ে কল্পিত ভোগ শূন্যতার ন্যায় শুদ্ধি জন্মে। এই প্রকারে বুদ্ধি ও পুরুষের শুদ্ধি সম্পন্ন হইলে কৈবল্য হয়। যোগে বিভূতি সকল শ্রদ্ধোৎপত্তির জন্য বলা হইয়াছে।

कैवल्यपादः ।



सर्वसाधनसिद्धीनां या स्यात्सिद्धिरनुत्तमा ।

कैवल्यरूपा तन्नाथं सीतारामं नमाम्यहम् ॥

प्रथमद्वितीयपादयोर्योगतत्साधने प्रतिपादिते । तृतीये संयमसंज्ञमन्तरङ्गत्रयं, संयमस्य लब्धाः परिणामभेदाः सिद्धयश्चोक्ताः । तत्र काश्चिदतीतानागतज्ञानादिसिद्धयः श्रद्धाद्वारा कैवल्ययोगस्याङ्गम् । काश्चिदिन्द्रियजयादयः साक्षादङ्गम् । तारकसंज्ञिविवेकज्ञानसिद्धिर्योगस्य फलमिति निरूपितम् । इदानीं कैवल्यस्वरूपं प्राधान्येन प्रतिपादनीयं, तदर्थं कैवल्यभागीयं चित्तं परलोकः क्षणिकविज्ञानातिरिक्तात्मा चित्तविकारसुखादिभोक्ता धर्ममेघश्च वक्तव्यः प्रासङ्गिकं चान्यदृक्तव्यमिति चतुर्थः पाद आरभ्यते । तत्र प्रथमसिद्धचित्तेषु कैवल्ययोग्यं चित्तं वक्तुकामः पूर्वोक्तसिद्धीनां हेतुभेदात्पञ्चविधत्वमाह—

जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

जन्मना पक्ष्यादीनामाकाशगमनादिसिद्धिः कपिलादीनां च सांसिद्धिकोत्युच्यते । औषधिविशेषसेवया

माण्डव्यादीनाम्। मन्त्रजपेन केषांचिदणिमादिसिद्धिः। तपसा विश्वामित्रादीनां सिद्धिः। एताश्चतस्रः सिद्धयः पूर्वजन्माभ्यस्तयोगजा एव जन्मादिनिमित्तेन व्यज्यन्ते। अत एव योगाभ्यासे विश्वासेन प्रवृत्तिरिह सिद्ध्यदर्शनेऽपि जन्मान्तरे साफल्यात्। समाधिजास्तु पूर्वपादे व्याख्याताः ॥ १ ॥

১। সিদ্ধি স্বভাব জন্ম, ঔষধি, মন্ত্র ও সমাধিজ ভেদে চারি প্রকার। যক্ষাদির আকাশ গমন, কপিলের সাংসিদ্ধিক সিদ্ধি জন্ম-জন্য। মাণ্ডব্য প্রভৃতির সিদ্ধি ঔষধিজ। মন্ত্রজপের দ্বারা অনেকেরই সিদ্ধি হয়, তাহা মন্ত্রজন্য, বিশ্বামিত্রাদির তপজ-সিদ্ধি।

ननु तपःप्रभावादिहैव नन्दीश्वरस्य श्रीगौरीवल्लभकटाक्षवीक्षणेन देवशरीरपरिणामः श्रूयते। तत्र न तावदयं नरदेहो देवादिदेहस्योपादानं, तस्मिन् स्थिते परिणामान्तरायोगान्नष्टस्याहेतुत्वात्। नापि तदवयवा एवोपादानं नरदेहमात्रहेतोर्विलक्षणकार्य्यकारित्वायोगादित्याशङ्क्याह —

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥

प्रधानादयः पृथिव्यन्ताः प्रकृतयस्तासां सर्वत्र सत्त्वान्नरादिदेहावयवेषु तासामापूराद्धर्मादिनिमित्तानुरोधेनावयवानुप्रवेशाज्जात्यन्तरपरिणामो युज्यते यथाऽ-

ग्निकणस्य प्रकृत्यनुग्रहाद्वनादौ बहुतृणादिमण्डलव्या-
पित्वं तद्वदित्यर्थः ॥ २ ॥

২। মনুষ্য-প্রভৃতি অন্য জাতিতে পরিণত দেহও ইন্দ্রিয়ের অন্যরূপে অর্থাৎ দেব, বা পশু, পক্ষী প্রভৃতির শরীরেন্দ্রিয়স্বরূপে পরিণাম প্রভৃতির আপূরণের দ্বারা হইয়া থাকে। ইহা যুক্তিযুক্ত, যেমন অতিক্ষুদ্র বহ্নিকণ প্রকৃতির অনুগ্রহে বন প্রবেশ করিয়া বহু তৃণে ব্যাপী হইতে পারে।

ननु प्रकृत्यापूरो धर्मादिनिमित्तमपेक्षते न वा ? न चेत्सर्वत्रापूरापत्तिः । नाद्यः । धर्मादेः प्रवर्त्तकत्वे पुरुषार्थः प्रवर्त्तक इति सिद्धान्तविरोधादित्यत आह —

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत् ॥ ३ ॥

निरीश्वरसांख्ये हि पुरुषार्थ एवानागतः प्रकृतीनां प्रवर्त्तकः । अस्माकं तु सेश्वराणां तदुद्देशेनेश्वरः प्रवर्त्तक इत्युद्देश्यतया पुरुषार्थः प्रवर्त्तक इत्युच्यते । निमित्तं तु तासां न प्रवर्त्तकं तत्कार्यत्वात् । किं तु ततो निमित्ताद्वरणस्य प्रतिबन्धस्य बाधो भवति धर्मेणाधर्मनिरासे प्रकृतयः स्वयमेव देवादिपरिणामे प्रवर्त्तन्ते पापातिशयेन पुण्यप्रतिबन्धे सति तिर्य्यगादि-परिणामो यथा नहुषस्य सर्पपरिणामः । क्षेत्रिक-

বদিতি যথা ক্ষেত্রিকঃ কৃষীবলো জলস্যোন্নতদেশাদি-বরণভেদনমাত্রং করোতি ততো জলং স্বয়মেব কেদারান্তরে প্রবর্ত্ততে তদ্বদিত্যর্থঃ ॥ ৩ ॥

৩। ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ নিমিত্ত জীব-গুণ জাত্যন্তর পরিণামের প্রকৃষ্ট কারণ নহে। উহা দ্বারা কেবল প্রকৃতির আবরণ ভঙ্গ হয়। কৃষক সকল ক্ষেত্রের বাঁধ কাটিয়া দেয়, জল আপনা হইতেই এক ক্ষেত্র হইতে অন্য ক্ষেত্রে গমন করে।

ননু যদা যোগী যুগপদ্ভোগার্থং বহূন্ কায়ান্ নির্ম্মিমীতে তদা তেষু চিত্তানি কুতো ভবন্ত্যত আহ—

নির্ম্মাণচিত্তান্যস্মিতামাত্রাৎ ॥ ৪ ॥

যোগপ্রভাবান্নির্ম্মীয়ন্ত ইতি নির্ম্মাণানি চিত্তানি যোগিসঙ্কল্পাধীনপ্রকৃত্যাপূরাৎ কায়বদহঙ্কারাৎ প্রকৃতি-জায়ন্ত ইত্যর্থঃ ॥ ৪ ॥

৪। যোগিগণ ইচ্ছাপূর্ব্বক বহু শরীর ধারণ করিলে সেই সমস্ত শরীরে সঙ্কল্প বশতঃ অহঙ্কার হইতেই চিত্ত সকল উৎপন্ন হয়।

তর্হি চিত্তানাং ভিন্নভিন্নাভিপ্রায়ত্বাদ্ যোগিনো ভোগাসিদ্ধিরিত্যত আহ—

প্রবৃত্তিভেদে প্রয়োজকং চিত্তমেকমনেকেষাম্ ॥ ৫ ॥

নির্ম্মিতচিত্তানাং যোগী স্বভোগানুকূলপ্রবৃত্তিবিশেষ-

नियामकं चित्तं निर्मिमीते योगबलात्तच्चित्तं तेषां नायकं भवति तेन भोगस्तदनुसन्धानं युज्यत इत्यर्थः ॥ ५

৫। সিদ্ধি দ্বারা যোগিগণ অনেক দেহ ধারণ করেন, অনেক চিত্তের অভিপ্রায় ভিন্ন ভিন্ন হইতে পারে বলিয়া, তাঁহারা সমস্ত চিত্তের নিয়ামক একটী চিত্ত সৃজন করেন।

एवं जन्मादिभिः पञ्चविधानि सिद्धचित्तान्युक्तानि तेष्वपवर्गभागीयं चित्तं निर्द्धारयति —

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

तत्र तेषु जन्मादिजेषु यत्समाधिजं तदनाशयं क्लेश-वासनाशून्यं मोक्षयोग्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥

৬। জন্ম প্রভৃতি পাঁচ প্রকার সিদ্ধি, সুতরাং সিদ্ধচিত্তও পাঁচ প্রকার, তন্মধ্যে সমাধি দ্বারা পবিত্র সিদ্ধচিত্তে ধর্ম্মাধর্ম্ম ও অবিদ্যাদি সংস্কার থাকে না, এইটীই মুক্তির উপযোগী।

योगिनश्चित्तवत्कर्मापि विलक्षणमित्याह—

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७

वाङ्मनससाध्यं सुखैकफलकं शुक्लं कर्म स्वाध्याय-तपःशीलानां भवति। दुःखैकफलकं कर्म कृष्णं दुरात्मनां भवति। सुखदुःखमिश्रफलकं बहिःसाधन-साध्यं शुक्लकृष्णं सोमयागादिरतानां भवति। तत्र व्रीह्यादिबधेन पिपीलिकाऽऽदिपरिपीड़या दक्षिणा-

दानादिपरानुग्रहेण च योगादिदं त्रिविधं कर्मैतरेषा-मयोगिनां भवति । योगिनस्तु सन्न्यासिनो बाह्यसाधन-साध्यकर्मत्यागान्न शुक्लकृष्णं कर्म, क्षीणक्लेशत्वान्न कृष्णं, योगजधर्मस्य फलमनभिध्यायेश्वरार्पितत्वान्न शुक्लं. कर्मास्ति, अतश्चित्तशुद्धिविवेकख्यातिद्वारा मोक्षैक-फलकमशुक्लाकृष्णं कर्मेत्यर्थः ॥ ७ ॥

१। যোগিগণের কর্ম্ম অশুক্ল অকৃষ্ণ অর্থাৎ পাপ বা পুণ্য কাহারই জনক নহে, ইতর সকল অর্থাৎ যাহারা যোগী নহে তাহাদের কর্ম্ম তিন প্রকার, শুক্ল, কৃষ্ণ ও শুক্লকৃষ্ণ অর্থাৎ ধর্ম্মাধর্ম্ম উভয়ের কারণ।

कर्मणः प्रसङ्गाद्वासनाऽभिव्यक्तिफलमाह—

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्ति-वासनानाम् ॥ ८ ॥

ततस्त्रिविधात्कर्मणो मरणकालानन्तरं जात्यायु-र्भोगरूपविपाकदानायाभिव्यक्तौ तस्य विपाकस्यानु-गुणानां वासनानामभिव्यक्तिर्भवति नं विरुद्धाना-मित्यर्थः । देवत्वप्राप्तौ चित्ते प्रसुप्ता एव नरकभोग वासना भवन्ति तासामभिव्यक्तौ दिव्यभोगायोगादिति-भावः ॥ ८ ॥

৮। পূর্ব্বোল্লিখিত শুক্ল, কৃষ্ণ ও শুক্লকৃষ্ণ এই তিনপ্রকার কর্ম্ম হইতে কর্ম্মফল জাতি, আয়ু ও ভোগের অনুকূল সংস্কারগুলিরই উদ্বোধ হয়, অন্যবিধ সংস্কারের হয় না।

ननु स्वर्गदेशे देवजन्मनि जातास्तद्भोगेभ्यो वासनाः कथं नरव्याघ्रादिजन्मसहस्रव्यवधानानन्तरं पुनर्देवजन्मन्यभिव्यज्यन्ते । अनन्तरजन्मपूर्ववासना एव पूर्वदिनवासनावत्कुतो न व्यज्यन्त इत्यत आह—

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्य्यं स्मृतिसंस्कारयोरेकरूपत्वात् ॥ ९ ॥

यद्यपि सुप्तोत्थितस्यानन्तरपूर्वदिनानुभवजवासनाः प्रायेणाभिव्यज्यन्तेऽव्यवधानात् तथाऽप्यनादिसंसारे येनकर्मणा यज्जन्मनि भोगैर्वासनाः सञ्चिताः तासां जन्मकोट्या देशेन कल्पशतेन च व्यवहितानामपि तज्जातीयेन कर्मणा तज्जन्मनि पुनः प्राप्ते सति तेनैव कर्मणा जन्मना वाऽभिव्यक्तानामानन्तर्य्यमव्यवहितत्वं स्मृतिद्वारा भोगादिहेतुत्वमिति यावत् । विजातीयकर्मारब्धानन्तरपूर्वजन्मवासनानां व्यञ्जकाभावात् प्रसुप्तिरेव व्यवहितानामपि कर्मजन्मनोरभिव्यञ्जकयोः सत्त्वादभिव्यक्तिर्युक्ता । न च विजातीयत्वेऽप्यव्यवधानादनन्तरपूर्ववासना एव ताभ्यां स्मृत्याद्यर्थमभिव्यज्यन्तामिति

वाच्यम् । स्मृतिसंस्कारयोरेकरूपत्वादयमर्थः क्रिया ज्ञानमन्यद्वा रागादिकं यत्तदात्मना स्थितः संस्कारः । स च स्वसमानविषयकक्रियास्मृत्यादिहेतुः । क्रियासंस्कारः क्रियात्मना, ज्ञानसंस्कारः स्मृत्यात्मना, अन्यसंस्कारोऽन्यात्मना, परिणमत इति यावत् । एवं स्मृतिसंस्कारयोरभेदेनैकविषयत्वेन चैकरूपत्वात् आनन्तर्य्यमव्ध्दितः कार्य्यकारणभावो न विजातीययोः । न हि व्यवधानं संस्कारस्य विरूपकार्य्यकारित्वमापादयति घटानुभवजसंस्कारादनन्तरमननुभूतस्मृत्यापत्तेरिति॥९॥

৯। পূর্ব্ব পূর্ব্ব জন্মের অনুভব জন্য সংস্কার সমুদয় অসংখ্যজন্ম, দেশ, কাল দ্বারা ব্যবহিত হইলেও হয় না, স্মরণকে উৎপন্ন করে, কারণ স্মৃতি ও সংস্কার একরূপ, সংস্কারই উদ্বোধক সহকারে স্মৃতিরূপে পরিণত হয়।

ননু जन्मान्तरितवासना न सन्तीति वदन्तं चार्वाकं प्रत्याह—

तासामनादित्वञ्च आशिषो नित्यत्वात् ॥१०॥

न केवलं तासां वासनानामानन्त्यं किन्तु अनादित्वमपीति चार्थः । कुतः ? सदाऽहं भूयासमित्याशिषो मरणत्रासस्य नित्यत्वात्सर्वजनेष्वव्यभिचारादित्यर्थः ।

इदमत्राकूतम् । जातमात्रस्य कम्पाद्यनुमितो मरण-त्रासो द्वेषदुःखस्मृतिमव्यभिचारात्कल्पयति, सा वासनां, साऽपि मरणजदुःखानुभवं, सोऽस्मिञ्जन्मन्यसम्भाव्यमानो जन्मान्तरं, कल्पयतीत्यनादित्वसिद्धिरिति । ननु देह-स्यानात्मत्वे कस्य जन्ममरणत्रासः आत्मनोऽनाद्यन्त-स्योभयत्वादिति चेत्, चित्तस्येति ब्रूमः तस्यैव ह्यनादि-वासनाऽनुविद्धस्य चित्तस्याहङ्कारिकत्वेन विभुनस्तत्त-द्देहसङ्कोचविकासशीलवृत्तिलाभो जन्मवृत्त्युपरमो मरणं तत्काले दुःखमित्यादिसर्वसंसारः ॥१०॥

১০। আমি যেন অমর হইয়া থাকি, সকলেরই এইরূপ ইচ্ছা হইয়া থাকে, না মরিলে মরণ দুঃখের অনুভব হয় না, অতএব উক্তরূপ ইচ্ছা হয় বলিয়া বুঝিতে হইবে যে পূর্ব্বোক্ত বাসনা সকল অনাদি।

नन्वनादिवासनानां कथमुच्छेदस्तत्राह—

हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादेषामभावे तदभावः ॥११॥

नैताः पुरुषवदनादयः किन्तु कार्या एव प्रवाहा अनादयः अतः कारणोच्छेदादुच्छेदसम्भवः । तथा हि पूर्वपूर्वभ्रमसंस्कारलक्षणाविद्याऽहमित्यस्मिताहेतुः सा च नरोऽहं ममेदमनिष्टमिति भ्रमहेतुः सोऽपि राग-द्वेषयोस्तौ च परनिग्रहादिद्वारा धर्माधर्मयोस्तौ च

भोगे सोऽपि वासनास्तु ताः पुनर्जन्मादिष्वनादिसंसार-चक्रमनिशमावर्त्तते। तत्र वासनानां क्लेशकर्माणि हेतवः, देहायुर्भोगाः फलं, चित्तमाश्रयः, शब्दादिक-मालम्बनम्, एतैः संगृहीतत्वादेषां क्रियायोगाङ्ग-योगजाविप्लवविवेकख्यात्या उच्छेदे सति कारणानाम-भावादुच्छेदो भवतीत्यर्थः ॥ ११ ॥

১১। বাসনা সকল অসংখ্য এবং অনাদি হইলেও কারণের তিরোভাবে তাহাদের উচ্ছেদ হয়। বাসনার হেতু অবিদ্যাদি ক্লেশ ও ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ কর্ম্ম, জাতি, আয়ু ও ভোগ তাহাদের ফল, চিত্ত আশ্রয়, শব্দাদি বিষয় আলম্বন, আত্মজ্ঞান দ্বারা এই সকলের উচ্ছেদ হইলে বাসনাদির বিনাশ হয়।

ननु सतां संस्काराणां कथमभावः इत्यत आह—

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदा-द्धर्माणाम् ॥१२॥

नासतामुत्पादो न सतां विनाशः "नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सत" इति परमेश्वर-गीतास्मृतेः। "वेदाहं समतीतानि वर्त्तमानानि चार्जुन भविष्याणि च भूतानि" इति वर्तमानवदतीता-नागतस्य प्रत्यक्षवेद्यत्वोक्तेश्च न ह्यसतः प्रत्यक्षवेद्यत्वं सम्भवति तस्मादतीतानागतं धर्मजातं धर्मिणि शक्ति-

रूपेणास्त्येव यत्परिणामत्रयसंयमादिना योगिनः साक्षा-
त्कुर्व्वन्ति कुलालादयश्च बुद्धावालिख्य कुर्वन्ति यदाऽ-
न्वयी धर्मी स्थिरः एक उक्तः। ननु तर्हि वासनाऽऽ-
दिबन्धसत्त्वात्तत्त्वज्ञानवैयर्थ्यमिति चेन्न। धर्माणामना-
गताद्यध्वनां भेदाद्वर्त्तमानाध्वनि हि दुःखादिवासना-
चितं साधिकारमसंख्येयपरिणामशीलं चित्तं भोग्यताऽऽ-
पन्नं बन्ध उच्यते। तत्त्वज्ञाने सति निरधिकार-
मतीताध्वनि प्रवेशितं प्रकृत्यात्मना सदपि पुन-
रुत्थानबीजस्य कर्तव्यपुरुषार्थस्य कृतत्वान्न पुनरावर्त्तत
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

১২। ভূত ও ভবিষ্যৎ একেবারে থাকে না এরূপ নহে, কিন্তু ধর্ম্মিস্বরূপে সূক্ষ্মভাবে অবস্থান করে, কারণ ধর্ম্মমাত্রই তিন প্রকার, অতীত, অনাগত ও বর্ত্তমান।

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्तीत्युक्तं तत्र किं स्वरूप-
मित्यत आह—

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ॥ १३ ॥

व्यक्ता वर्तमानाध्वानः, सूक्ष्मा अतीतानागताध्वानः,
ते महदादयो घटादिविशेषान्ताः गुणात्मानः सत्त्व
रजस्तमःस्वरूपा इत्यर्थः। सर्वे भावाः सुखदुःख-
मोहात्मकगुणान्वितत्वेन तत्प्रकृतित्वात् तत् स्वरूपा एव

यथा घटादयो मृदन्विता: मृत्स्वरूपा: प्रकृतिविकारयो-र्भेदाभेदरूपतादात्म्यात्तत्र गुणा: परिणामिनित्या:। अन्ये सर्वे भावा: प्रतिक्षणपरिणामा: क्षणविध्वंसिन:। पुरुषस्तु कूटस्थ:। तदुक्तं भाष्ये —

"गुणानां परमं रूपं न दृष्टिपथमिच्छति।
यत्तु दृष्टिपथं प्राप्तं तन्मायैव सुतुच्छकम्॥" इति।
ऐन्द्रजालिकवत्क्षणविध्वंसीत्यर्थ:॥ १३॥

১৩। পূর্ব্বোল্লিখিত কর্ম্ম সকল ব্যক্ত ও সূক্ষ্ম, ব্যক্ত অর্থাৎ বর্ত্তমানরূপে কার্য্যকারী, সূক্ষ্ম অর্থাৎ কারণে অব্যক্তভাবে অবস্থিত, এই সকলগুলিই ত্রিগুণাত্মক।

ननु यदि त्रयो गुणा: परिणामिन: तर्हि परिणामानां प्रत्येकमेकत्वं न स्यात् न हि मृत्तन्तुदुग्धाना-मेक: परिणामो दृष्ट इत्यत आह —

परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम्॥१४॥

बहूनामप्येक: परिणामो दृष्ट: यथा रुमास्थले क्षिप्तानां गजाश्वादीनामेको लवणपरिणाम:, वर्त्ति-तैलाग्नीनामेको दीपपरिणाम:, मृदादीनां त्वङ्गाङ्गि-त्वाभावान्न परिणामैकत्वम्। गुणानां तु परिणामस्या-ङ्गाङ्गिभावस्यैकत्वाद्वस्तुनो महदादेस्तत्त्वमेकत्वं युज्यते। तत्र सत्त्वस्याङ्गित्वे गुणत्रयादेको महान्, तस्मादेक-

स्माद्रजःप्रधानादहङ्कारः, तमःप्रधानात् पञ्चतन्मात्राणि प्रत्येकमेकत्ववन्ति भवन्ति, अहङ्कारात्सात्त्विकाद्बुद्धीन्द्रियाणि, राजसात्कर्मेन्द्रियाणि, उभयात्मकान्मनः। एवं शब्दतन्मात्रस्याङ्गित्वे सत्याकाशः पञ्चतन्मात्राणामेकः परिणामः। एवं स्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्राणां क्रमेणाङ्गित्वे वाय्वग्न्यम्बुअवनयः प्रत्येकं जायन्ते। एकस्माद्बहवः परिणामास्तु बहुपरिणामवासनारूपशक्तिवैचित्र्यादित्यलं विस्तरेण ॥ १४ ॥

১৪। সকল পদার্থই যদি ত্রিগুণাত্মক হয়, তবে একটী শব্দ, একটী ইন্দ্রিয়, এইরূপ একত্ব ব্যবহার কেন হয়? এইরূপ সন্দেহে বলা হইতেছে, যদি সমস্তই ত্রিগুণাত্মক তথাপি একে অন্যের অঙ্গাঙ্গিভাব হয় বলিয়া গুণত্রয়রূপ বস্তুরও একত্ব ব্যবহার হয়।

ननु क्षणिकविज्ञानात्मकचित्तातिरिक्तं वस्तु नास्त्येव यत्प्रमेयं तद्विज्ञानाभिन्नं, यथा विज्ञानं, प्रमेयाश्च घटादयोऽतः कस्यैकत्वनानात्वचिन्ता चित्तमेव ज्ञानादिसमनन्तरप्रत्ययात्मकवासनाविचित्रं द्रव्यगुणात्मना भातीति वदन्तं बौद्धं प्रत्याह—

वस्तुसाम्येऽपि चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः ॥ १५ ॥

तयोश्चित्तवस्तुनोर्विभक्तः पन्थाभिन्नो मार्गः विज्ञाना-

र्थयोर्भेद इति यावत्। कुतो वस्तुनः स्त्रीपिण्डादेः साम्येऽपि चित्तानां भेदाद् यदेकस्यां नार्य्यां पत्युः सुखविज्ञानं, सपत्न्या दुःखविज्ञानं, तदलाभे कामुकस्य मोहो विषादस्तद्विज्ञानं, निष्कामस्योपेक्षाविज्ञानं, सर्वेषां या त्वया दृष्टा सा मयाऽपि दृष्टेत्यबाधितप्रत्यभिज्ञानादेकं वस्त्वनेकं विज्ञानमिति तयोर्भेदः। यदेकं तदनेकेभ्यो भिन्नं, यथा नीलविज्ञानं पीतविज्ञानेभ्यः, एकं च वस्त्वतः स्वगोचरानेकविज्ञानेभ्यो भिन्नम्। न च प्रमेयस्य प्रमैक्यं युक्तम्। एकत्वे विषयविषयित्वविरोधाद्ग्राह्यार्थाभावे विज्ञानानां नीलपीताद्याकारत्वायोगाच्च। न च प्रमेयात्मकवासना तत्र हेतुरिति वाच्यम्। नष्टस्याहेतुत्वात्। न चैकरूपादर्थात्तव कथं चित्तवैचित्र्यमिति वाच्यम्। अर्थस्य त्रिगुणत्वाद्धर्माधर्माविद्याऽपेक्षयाऽर्थगतानां सत्त्वरजस्तमसामुद्रेकात् सुखदुःखमोहविज्ञानहेतुत्वं तत्त्वज्ञानापेक्षया गुणानां साम्यादुपेक्षाहेतुत्वमिति युक्तत्वात्तस्मादस्ति विज्ञानातिरिक्तोऽर्थः ॥ १५ ॥

১৫। জ্ঞান ও জ্ঞেয়ের ভেদ কেনই বা যুক্তিযুক্ত হয়? এই অভিপ্রায়ে সূত্র বলা হইয়াছে। বস্তু এক হইলেও জ্ঞান ভিন্ন ভিন্ন হয়; অতএব বস্তু ও জ্ঞানের স্বভাব একবিধ নহে।

यत्तु कश्चिदाह,—अस्तु विज्ञानादन्योऽर्थः स तु जड़त्वाद्विज्ञानग्राह्यः प्रातिभासिको नाज्ञातोऽस्तीति । स वक्तव्यः, कुतस्तस्योत्पत्तिरिति. ग्राहकविज्ञानाच्चित्तादिति ? चेत् किमेकचैत्रचित्तस्य घटवस्तुकार्य्यम्, उत चैत्रमैत्राद्यनेकचित्तानां, नाद्य इत्याह—

न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं
तदा किं स्यात् ॥ १६ ॥

यद्येकचित्तस्य कार्य्यं घटवस्तु तदा तस्मिंश्चित्ते पटादिषु व्यग्रे तद्वस्त्वप्रमाणकं किं नष्टं स्यादित्यर्थः । न चेष्टापत्तिः । पुनस्तद्दर्शने सोऽयमित्यबाधितप्रत्यभिज्ञानादेकस्य व्यग्रत्वेऽप्यन्येन दृश्यमानत्वाच्च तस्मान्नैकचित्ततन्त्रं वस्तु नाप्यनेकचित्ततन्त्रं प्रातिभासिकस्य स्वप्नवदेकचित्ततन्त्रत्वनियमात्पूर्व्वमेकेन दृश्यमाने घटे बहुचित्ते. पश्चात्सम्बन्धे विलक्षणघटान्तरोत्पत्तिप्रसङ्गाच्च सामग्रीवैलक्षण्यात् । किं चोदरदर्शनकाले पृष्ठभागो नास्तीत्युदरमपि न स्यात् ? तस्मान्न प्रातिभासिकं वस्तु किन्तु चित्तातिरिक्तं स्वतन्त्रमिति सिद्धम् ॥ १६ ॥

১৬। বস্তু চিত্তের একটী বিষয়, এরূপ বলা যায় না, কারণ সেই চিত্ত ব্যগ্র অথবা নিরুদ্ধ হইলে সেই সময় বস্তুটীর প্রমাণ থাকে না, সুতরাং বস্তু তখন থাকে না বলিতে পারা যায়।

ननु सिद्धान्ते विभुनश्चित्तस्य सर्वसम्बन्धात् सदा सर्वं ज्ञायेतेत्यत आह—

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ॥ १७ ॥

यद्यप्याहङ्कारिकत्वाच्चित्तेन्द्रियाणि विभूनि तथाऽपि तेषामहङ्कारे सुप्तानां सम्बन्धो विषयस्य स्फूर्त्तावहेतुः किन्तु कर्मणाऽभिव्यक्तानां देहस्थानां, तथा चेन्द्रिय द्वारा येनार्थेन चित्तस्योपरागः तस्मिन्नर्थे चित्तं स्वनिष्ठ-चित्प्रतिबिम्बरूपां स्फूर्त्तिं धत्ते तमर्थं स्वाकारवृत्तिद्वारा बुद्धिस्थप्रतिबिम्बद्वारा पुरुषश्चेतयते नान्यमिति वस्तु ज्ञाताज्ञातं भवति। अत एव चित्तं तदर्थोपरागमपेक्ष्य कदाचिद्वस्तु जानाति कदाचिन्नेति ज्ञाताज्ञातविषय-त्वात्परिणामीति भावः ॥ १७ ॥

১৭। যদ্যপি চিত্ত বিভু, এবং তাহার স্বভাব বিষয় প্রকাশ করা, তথাপি সর্ব্বদা সকল বিষয়ের জ্ঞান হয় না, ইন্দ্রিয়কে দ্বার করিয়া সে যখন যে বিষয়াকারে পরিণত হয় তখনই সেই বিষয়ের জ্ঞান জন্মে, নতুবা অজ্ঞাত থাকে।

तर्हि आत्मनः परिणामित्वमित्यत आह—

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्या-परिणामित्वात् ॥ १८ ॥

पुरुषस्य हि क्षिप्तमूढ़ादिसर्व्ववृत्तिकं चित्तं विषयः स यदि चित्तेन स्वविषयशब्दादिवत् पुरुषेण स्वसत्ता-काले न ज्ञायेत तदा चित्तवत्परिणामी स्यात्पुरुषः वृत्तिपरिणामं तत्तदाकारमपेक्ष्य तज्ज्ञातृत्वापातात् तदा किं परिणामिद्वयेनेति चित्तादन्यः पुरुषो न स्यात् सदैव तु स्वसत्ताकाले ज्ञायमानाश्चित्तवृत्तयो भोग्याः शब्दाद्याकाराः तस्य भोग्यस्य प्रभोर्भोक्तुर-परिणामित्वं ज्ञापयन्ति साक्षिणोऽपरिणामित्वादेव हि स्वयं सदा ज्ञाता भवन्ति नान्यथेत्यर्थः ॥ १८ ॥

১৮। পূর্ব্বোল্লিখিত চিত্তই যাঁহার বিষয় অর্থাৎ ভোগ্যচিত্তবৃত্তি সমুদয় সেই ভোক্তৃপুরুষের সর্ব্বদা পরিজ্ঞাত থাকে, কারণ পুরুষের পরিণাম নাই।

ননু चित्तमेव क्षणिकं स्वप्रकाशं स्वस्वार्थयोर्भासक-मस्तु किं साक्षिणेत्यत आह —

न तत्स्वाभासं दृश्यत्वात् ॥ १९ ॥

रूपी घट इतिवत् सुख्यहं, क्रुद्धोऽहं, शान्तं मे मनः, इति दृश्यत्वाच्चित्तं स्वाभासं स्वप्रकाशं न भवतीत्यर्थः। अयं भावः। किमिदं स्वप्रकाशत्वं न तावत्स्वाभिन्न-प्रकाशक्रियाकर्मत्वं क्रियाकर्मणोरैक्यायोगान्न हि गति-र्गम्यते, किन्तु ग्रामः, नापि पुरुषवच्चित्तस्य स्वभिन्न-

প্রকাশাবিষয়ত্বং ক্রুদ্ধং মে মন ইত্যনুভববিষয়ত্বাদতো দৃশ্যত্বাৎ স্বাতিরিক্তদ্রষ্টৃকং চিত্তং সোঽহমিতি প্রত্যভিজ্ঞানান্ন ক্ষণিকমিতি ॥ ১৯ ॥

১৯। চিত্ত স্বপ্রকাশ হইতে পারে না, কারণ দৃশ্য অর্থাৎ জ্ঞেয়, যে দৃশ্য হয় সে স্বপ্রকাশ নহে, যেমন ঘটপটাদি।

কিঞ্চ—

একসময়ে চোভয়ানবধারণম্ ॥ ২০ ॥

ক্ষণিকবাদিন একস্মিন্নেব ক্ষণে চিত্তচৈতন্যয়োরুভয়োরবধারণং ন সম্ভবতীত্যর্থঃ। তথা হি,—ঘটমহমদ্রাক্ষমিতি চিত্তার্থয়োঃ স্মরণং তয়োরনুভবজন্যং তত্র চিত্তক্ষণে তয়োঃ কথমনুভবঃ? ন চ চিত্তমেবোভয়ানুভব ইতি বাচ্যম্। অর্থস্য চিত্তজন্যত্বেঽর্থক্ষণে চিত্তাসত্ত্বাদজন্যত্বে তৎসমকালত্বেঽপি তদুৎপত্তিতাদাত্ম্যযোরভাবেন তদ্গ্রাহ্যত্বাযোগাৎ অসম্বদ্ধগ্রাহিত্বে চিত্তস্য সর্বজ্ঞতাঽঽপত্তিঃ। উক্তং হি,—সৌগতৈঃ "অতদুৎপত্তিরতদাত্মা চ তেন ন গৃহ্যত" ইতি। ন বা চিত্তং স্বানুভবং দৃশ্যত্বাদিত্যুক্তং, নাপি চিত্তং স্বস্বার্থয়োরনুভবদ্বয়ম্। অতিক্ষণিকস্যোৎপত্তিব্যতিরিক্তব্যাপারাভাবাৎ। উক্তং হি,—"ভূতির্যেষাং ক্রিয়া সৈব কারকং সৈব চোচ্যত" ইতি। ন চৈকস্যাদ্ ব্যাপারভেদং বিনা কার্য্যভেদো যুক্তঃ।

न वा स्वप्ने ज्ञानं ज्ञेयं च युगपत्कर्त्तुं शक्यं तस्मात्ताच्चिणेव चित्तचैतन्ययोरनुभव इति सिद्धम् ॥ २० ॥

২০। চিত্ত একক্ষণে আপনাকে ও অপর বিষয়কে গ্রহণ করিতে পারে না, কারণ এক ক্ষণের অতিরিক্ত চিত্ত থাকে না, ইহাই বৌদ্ধের সিদ্ধান্ত।

ननु माऽस्तु चित्तं स्वदृश्यं चित्तान्तरेण दृश्यतां किं माच्चिणेत्यत आह—

चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च ॥ २१ ॥

यदि नीलाकारं चित्तं चित्तान्तरेण दृश्यं तदा तदपि बुद्धिरूपं चित्तमन्यया बुद्ध्या साऽप्यन्ययेत्यनवस्थापातात्। न च द्विचास्त्रिचतुराः पञ्चषा वा चित्तात्मानो ग्राह्या इति नानवस्थेति वाच्यम्। ग्राहकचित्तस्यानिश्चये ग्राह्यचित्तानिश्चयात् गेहे घटो दृष्टो न वेति संशये, न दृष्ट इति व्यतिरेकनिश्चये, चार्थनिश्चयादर्शनेन ज्ञानचित्तानिश्चयस्यार्थानिश्चयाहेतुत्वात् तत्तदनन्तचित्तानामनुभवे चानन्तचित्तस्मृतीनां सङ्करश्च प्राप्नोति स्मृत्यानन्त्यादशक्यग्रहत्वात् ग्राहकाभावाच्चेयं नीलचित्तस्मृतिरियं पीतचित्तस्मृतिरिति विभागो

न स्यादित्यर्थः । चित्तानां समत्वाद्दीपानामिव ग्राहकत्वासम्भवश्च । अतः साक्षिवेद्यं चित्तमिति सिद्धम् ॥२१॥

২১। চিত্ত স্বপ্রকাশ হউক বা নাই হউক, স্বভাবতঃ বিনষ্টচিত্ত অব্যবহিত পরক্ষণে উদ্ভূত চিত্ত দ্বারা পরিগৃহীত হইবে, অতিরিক্ত পুরুষের স্বীকারে আবশ্যক কি ? এইরূপ শঙ্কা করিয়া বলা হইতেছে, যদি চিত্ত অপর চিত্তের দৃশ্য হয় তাহা হইলে সেই চিত্ত অপর চিত্তের দৃশ্য হউক, এইরূপে অনবস্থা হইতে পারে এবং একসঙ্গে অসংখ্য জ্ঞান হওয়ায় সংস্কার ও স্মৃতি সংখ্যাতীত হইতে পারে এবং স্মৃতির নিশ্চয় না হওয়ায় অর্থাৎ এইটী ইহার স্মৃতি, এইটী ইহার স্মৃতি ইত্যাদি রূপ স্মৃতিশঙ্কর হইতে পারে।

ननु कूटस्थस्य साक्षिणश्चित्तेन क्रियापूर्वकसम्बन्धाभावात्तत्तेन कथं संवेद्यमित्यत आह—

चितेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ

स्वबुद्धिसंवेदनम् ॥ २२ ॥

यथा बुद्धेः क्रियया घटादिसंश्लेषः प्रतिसंक्रमोऽस्ति परिणामित्वान्न तथा चितेर्बुद्धौ प्रतिसंक्रमोऽपरिणामित्वात् । किन्तु सूर्यस्य जले प्रतिबिम्बवच्चितेर्बुद्धौ प्रतिबिम्बे सति बुद्धेश्चिदाकारताऽऽपत्तौ स्वस्य भोग्याया बुद्धेः संवेदनं भवति चिच्छायायाश्चित्त्वसम्बन्धेन चिदुपरक्तं चित्तं चिद्वेद्यमित्यर्थः । अप्रतिसंक्रमायाश्चितेः

सान्निध्यात्तस्याश्वितिराकारच्छाया यत्र तद्भावापत्तौ सत्यां स्वभोग्यबुद्धिसंवेदनमिति योजना ॥ २२ ॥

২২। পুরুষ যদিও বুদ্ধির ন্যায় বিষয়াকারে পরিণত হয় না কিন্তু তাহা হইলেও বুদ্ধির বৃত্তিতে প্রতিবিম্বিত হইয়া তাহার স্বরূপ ধারণ করে, এইরূপে পুরুষের স্বীয় বুদ্ধিবৃত্তির বোধ জন্মে।

ননু যদি চিত্তাতিরিক্ত আত্মাऽস্তি তর্হি কথং কেষাঞ্চিৎ চিত্তমেবাত্মেতি ভ্রম ইত্যাশঙ্ক্য চিত্তস্য সর্বার্থগ্রহণসামর্থ্যং তেষাং ভ্রমবীজমাহ—

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

द्रष्टा पुरुषश्चेतनः दृश्यं शब्दाद्यचेतनमिति तत्सर्वं चेतनाचेतनमर्थो विषयो यस्य तत्सर्वार्थं तत्र तत्सान्निध्याच्चिद्रूपतामिव प्राप्तं द्रष्टृ चिदुपरक्तं द्रष्टृविषयं भवति इन्द्रियादिद्वारा दृश्योपरक्तं तदाकारं भवति । तथा च भोग्यशब्दाद्याकारं सुखदुःखादिपरिणामलक्षणभोगात्मकं दृश्यमपि चित्तं चित्प्रतिबिम्बाभेदादात्मेति भ्रमः सौगतानां युक्तः । चित्तस्य जपाकुसुमाद्यर्थाकारग्रहणशीलाभिजातस्य स्फटिकमणिकल्पस्य दृश्याकारग्राहित्वाच्चित्तातिरिक्तार्थो नास्तीति विज्ञानवादिनां भ्रमः । अतेत्थं विवेकः । चित्तस्य भोग्यत्वाद्भोक्ताऽन्यः स्वीकर्त्तव्यः स नित्योदिता चिच्छक्तिरित्युच्यते । द्विधा चिच्छक्तिः नित्योदिताऽभिव्यङ्ग्या चेति ।

तत्र नित्योदितायाः कूटस्थचिच्छक्तेः चित्तसत्त्वाभि-व्यङ्ग्या चित्प्रतिबिम्बरूपा सुखादिसारूप्यमापन्ना चि-च्छक्तिर्भोग इत्युच्यते। स द्विविधश्च भोगः चिदवसानता-रूप एकः, परिणामलक्षणोऽपरः, तत्राभिव्यङ्ग्या चिच्छक्तिराद्यः पुरुषस्य भोगः, अपरः सुखादिपरिणामो बुद्धेः प्राप्तचैतन्याया इति। इत्थं बुद्धिपुरुषान्तरं विविच्य विध्वस्तसमस्तमलजालं निश्चलप्रदीपशिखाकारं समा-हितं प्रशान्तवाहिचित्तं पुरुषसत्तां निश्चिनोतीति तात्पर्य्यम् ॥ २३ ॥

২৩। দ্রষ্টা (পুরুষ) দৃশ্যে অর্থাৎ বুদ্ধিতত্ত্বে উপরক্ত বা সম্পূর্ণরূপে প্রতিফলিত অথবা প্রতিচ্ছায়ীকৃত হন, তবে সেইরূপ চিত্ত (তাদৃশবুদ্ধি) তখন সকল বস্তুই গ্রহণ করিতে (প্রকাশ করিতে) পারে।

इतश्च चित्तादन्यो भोक्ताऽस्तीत्याह—

तदसंख्येयवासनाभिश्चित्रमपि परार्थं संहत्य कारित्वात् ॥ २४ ॥

यद्यपि क्लेशकर्मविपाकवासनाभिरनन्ताभिः सुखा-द्याश्रयतया भोक्तृकल्पं चित्तं तथाऽपि परस्य निरुप-चरितचित्स्वभावस्यार्थौ भोगापवर्गौ साधयतीति परार्थं भोग्यमेव न भोक्तेति यावत्? कुतः। संहत्य देहे-न्द्रियादिसहकारिभिर्मिलित्वा भोगादिकार्यकारित्वात्, यन्मिलित्वा कार्यकारि तत्परार्थं, यथा गृहादि, न हि

स्तम्भादिभिः संहत्य गृहं स्वस्य वसतिं करोति किन्तु परस्मै विष्णुमित्राय। एवं गुणा अपि बुद्ध्यादिकं परार्थं कुर्वन्तीति युक्तम् अत एव पुरुषशेषत्वाद् गुणा उच्यन्ते। तथा च सत्त्वादयः परार्थाः संहत्यकारित्वाद् गृहवदित्यस्य हेतोः पक्षधर्मताबलाद् गुणैरसंहतः शुद्धो निष्कलः स्वार्थश्चिन्मात्रपरः सिध्यति। यो यस्य भोक्ता स तेनासंहतो, यथा गृहस्वामीति व्याप्तेः गुणभोक्तुरपि परार्थत्वेऽनवस्थानात्पुरुषान्न परं किञ्चिदिति श्रुतेश्च। तस्माद्यस्य भोगापवर्गौ गुणमयबुद्ध्या कर्त्तव्यौ सुखदुःखाभ्यां योऽनुकूलनीयः प्रतिकूलनीयश्च स भोक्ताऽस्तीति सिद्धम् ॥ २४॥

২৪। অসংখ্য সংস্কারের দ্বারা চিত্ত বিচিত্র অর্থাৎ নানারূপধারী হইলেও সে পরার্থ অর্থাৎ পরের বা আত্মার প্রয়োজনের (ভোগের) কারণ। কেননা যাহা সংহত্যকারী অর্থাৎ যে যে বস্তু সহায়ের সহিত মিলিত হইয়া কিম্বা অঙ্গাঙ্গিভাব ধারণ করিয়া উৎপন্ন হয় তাহা পরার্থ, পরপ্রয়োজনসিদ্ধির জন্য।

इयता सूत्रजालेन जन्मादिसिद्धिं, चित्तेषु मोक्षयोग्यचित्तं निर्द्धार्य, कर्मवासनाप्रपञ्चपूर्वकं विज्ञानभिन्नार्थसाधनेन परलोकादिप्रपञ्चं परलोकिनं च भोक्तारं निरधारयद्। अधुना कैवल्यं निरूपयितुं तद्योग्यमधिकारिणं दर्शयति—

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः॥२५॥

पूर्वसूक्तबलात्कस्य चित्पुरुषधौरेयस्यात्मभावे तत्त्वे भावना जिज्ञासा भवति काहं कस्य कुतो वेति तस्याधिकाकारिणः पूर्वोक्तविवेकेन बुद्धेरन्यश्चिन्मात्रः पुरुषोऽहमिति विशेषदर्शिनः तत्त्वजिज्ञासा विनिवर्त्तते, इच्छायाः स्वविषयलाभनिवर्त्यत्वात्। यस्य तु नास्तिकस्य देहाद्बुद्धेर्वाऽन्यो भोक्ता नास्तीत्यनात्मन्यात्मभावनादार्ढ्यं सोऽनधिकारी, यस्तत्त्वजिज्ञासुः सोऽधिकारीति भावः॥ २५ ॥

২৫। যিনি চিত্ত হইতে আত্মাকে বিশেষদর্শনে (ভিন্নরূপে) অনুভব করিয়াছেন, কি ছিলাম কি হইব ইত্যাদি আত্মস্বরূপ আর তাঁহার জিজ্ঞাসা থাকে না। তখন সে ইচ্ছা বা সে ভাবনা নিবৃত্ত হয়। আর জানিবার ইচ্ছা হয় না।

ननु तत्त्वजिज्ञासोर्विशेषदर्शनानन्तरं कीदृशं चित्तमित्यत आह—

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम्॥२६॥

पूर्वं बुद्ध्यादावात्मभ्रमदशायां यच्चित्तं विषयनिम्नं संसारप्राग्भारमासीत् तदिदानीं निवृत्तभ्रमस्य योगिनश्चित्तं विवेकनिम्नं दृग्दृश्ययोर्भेदो विवेको निम्न आलम्बनभूमिर्यस्य तद्विवेकनिम्नमिति यावद् अत एव

कैवल्यं प्राग्भारोऽवधिर्यस्य तत्कैवल्यप्राग्भारं कैवल्यफलावसानं धर्ममेघाख्यध्यानरतं भवतीत्यर्थः ॥ २६ ॥

২৬। তখন (বিশেষ দর্শনকালে) চিত্ত বিবেক নিম্ন অর্থাৎ বিবেকের পথে প্রবাহিত হইয়া মুক্তির পূর্ব্বলক্ষণ ধারণ করে।

नन्वीदृशस्य चित्तस्याहं ममेतिव्युत्थानप्रत्ययाः कुतो भवन्तीत्यत आह— .

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

विवेकख्यातिरूपप्रसंख्यानपरस्यान्वहं क्षीयमाणेभ्यो व्युत्थानसंस्कारेभ्यः प्रसंख्यानच्छिद्रेष्वभिव्यक्तेभ्यः प्रत्ययान्तराणि व्युत्थानरूपाणि भवन्तीत्यर्थः ॥ २७ ॥

২৭। তৎকালে অর্থাৎ বিবেকদর্শনকালেও ছিদ্র অর্থাৎ ফাঁক পাইলে পূর্ব্বসংস্কার প্রভাবে "অহং, মম" এইরূপ জ্ঞান জন্মিতেপারে।

ननु सत्यपि प्रसंख्याने व्युत्थानसंस्काराः कार्योन्मुखास्तिष्ठन्ति चेत्, कस्तेषां हानोपाय इत्यत आह—

हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

अविद्यारागादिक्लेशाः क्रियायोगतनूकृताः तत्तदवसरलब्धप्रसराः प्रसंख्यानदहनदग्धाः पुनश्चित्ते संस्कारं न प्रसुवते । एवं व्युत्थानसंस्कारा अपि विवेकख्यात्यपरिपाकदशायां प्रत्ययान्तराणि कुर्वाणाः परिपक्वप्रसंख्यानदहनदग्धात्मबीजभावा न प्रसवधर्माणो भवन्तीति क्लेशवदेषां हानमुक्तं वेदितव्यमित्यर्थः ॥२८॥

২৮। পূর্ব্বে অবিদ্যাদি ক্লেশপঞ্চক জ্ঞানপ্রভাবে যেইরূপ মৃতকল্প হয় বলা হইয়াছে, ব্যুত্থানসংস্কারসমূহও সেইরূপ বুঝিতে হইবে তাহারাও জ্ঞান প্রভাবে প্রকৃতি লীন হইয়া যায়।

एवं प्रसंख्यानेन व्युत्थानस्य निरोधमुक्त्वा प्रसंख्यानस्यापि निर्बीजयोगापेक्षया व्युत्थानरूपस्य निरोधोपायमाह—

प्रसंख्यानेऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्ममेघः समाधिः ॥ २९ ॥

षड्विंशतितत्त्वान्यालोचयतः सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिर्या जायते सर्वाधिष्ठातृत्वाद्यवान्तरफला तत् प्रसंख्यानम्, तत्राप्यकुसीदस्य कुत्सितेषु विषयेषु सीदतीति कुसीदो रागः तद्रहितस्य सर्वात्मना विवेकख्यातिरेव सन्ततिरूपो धर्ममेघसंज्ञः समाधि र्भवति। स च खल्वशुक्लकृष्णं धर्म्मं कैवल्यफलं मेहति सिञ्चतीति धर्ममेघ इत्युच्यते। प्रसंख्याने वैराग्याद्धर्ममेघे सति परवैराग्योदयात्प्रसंख्यानस्य निरोधो भवतीति भावः ॥ २९ ॥

২৯। বিবেকসাক্ষাৎকারেও যিনি তাহার প্রতি লুব্ধ হন না, তাহার সম্পূর্ণরূপে বিবেকজ্ঞানের উন্মেষ হওয়ায় ধর্ম্মমেঘ নামে সমাধি উৎপন্ন হয়, প্রকৃষ্ট ধর্ম্মবিবেক সাক্ষাৎকারের কারণ বলিয়া তাহাকে ধর্ম্মমেঘ বলে।

इमं क्रमं स्फुटयति—

ततः क्लेशकर्म्मनिवृत्तिः ॥ ३० ॥

ततो धर्ममेधात् क्लेशानां पञ्चानां सवासनानां तन्मूलानां कर्मणां च निवृत्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ३० ॥

৩০। তাহা হইতে (ধর্ম্মমেঘ সমাধি হইতে) পূর্ব্বোক্ত অবিদ্যাদি পঞ্চবিধ ক্লেশ শুভাশুভ রূপ কর্ম্ম সকল নিবৃত্ত হইয়া যায়।

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्या-ज्ज्ञेयमल्पम् ॥ ३१ ॥

आवृण्वन्ति चित्तमित्यावरणा रजस्तमोमयाः क्लेशकर्मरूपा मलाः सर्वे ते आवरणाश्च मलाश्च सर्वावरणमलाः तैः धर्ममेघध्यानेनापेतस्य ज्ञानस्य शुद्धबुद्धालोकस्यानन्त्यात् ज्ञेयं चेतनाचेतनात्मकं सर्व्वमल्पमेव भवति, यथा शरदि अशेषघनादिमलापेते नभसि सर्वतः प्रद्योतमानप्रचण्डमार्त्तण्डप्रकाशपटले घटादयः प्रकाश्या अल्पा भवन्ति तद्वदत्यन्तनिर्मलस्य बुद्धिसत्त्वस्य प्रकाशस्य किं नाम यन्न गोचर इति भावः। सेयं धर्ममेधस्य पराकाष्ठा दर्शिता, अतएव धर्मा न च भ्रियन्त इति व्युत्पत्त्या। सर्वानेव ज्ञेयान्मेहति प्रकाशयत्यपि धर्ममेघ इत्याह, अयमेव हि धर्ममेघपरिपाको ज्ञानप्रसादः करतलीकृतामलकवत् पुरुषं निर्दोषमपरोक्षी-

कुर्वन्निर्मलजलान्तर्मत्स्यानिव जडाविशुद्धप्रकृतिविकार-दृश्यविषयान्तर्गताशुद्धिविनाशादि दोषान् प्रकटयन् चित्ततपस्विनो निर्वीजयोगाख्यनिधिमापादयन् पर-वैराग्यमित्युच्यते ॥ ३१ ॥

৩১। তখন (জীবন্মুক্তি কালে) বুদ্ধিসত্ত্বের আবরক না থাকায় জ্ঞানের বা বুদ্ধির আলোক অনন্ত হইয়া থাকে, তখন জ্ঞেয় সকল অল্প হয়, অর্থাৎ চতুর্দ্দশভুবনাত্মক জগৎ হইতে অতিরিক্ত কিছু থাকিলেও তাহাকে প্রকাশ করিতে চিত্ত সমর্থ হয় নাই বলিয়া যেটুকু জগৎ আছে ততটুকু প্রকাশ করিয়া ক্ষান্ত থাকে।

नन्विदं परवैराग्यं क्लेशान् समूलकाषं कषत् कुशलाकुशलांश्च कर्माशयान् समूलघातं निहन्तु-मुत्सहतां, तथाऽपि गुणानां स्वतः परिणामशीलत्वात् तादृशमपि पुरुषं प्रति देहेन्द्रियाणि परिणामक्रमोऽ-नुवर्ततामिति तत्राह—

ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्ति-गुणानाम् ॥ ३२ ॥

ततो धर्ममेघफलीभूतपरवैराग्यात्मकानन्तज्ञाना-नन्तरं गुणानां भोगविवेकख्यातिरूपपुरुषार्थकरणात् प्राग् यः परिणामानां महदादिघटान्तानां सृष्टावानु-लोम्येन, प्रलये घटः पृथिव्यां लीयते, पृथिव्यप्सु; आपस्तेजसि; इत्यादि प्रातिलोम्येन, च क्रम आसीत्

तस्य परिसमाप्तिरेव तं पुरुषं प्रति गुणानां, पुरुषार्थत्वादनागताध्वा हि पुरुषार्थो गुणानां प्रवर्त्तकस्तस्मिन् कृते गुणा न क्षणमपि स्थातुमुत्सहन्त इति भावः ॥३२॥

৩২। পূর্ব্বোক্ত ধর্ম্মমেঘ সমাধি জন্মিলে বুদ্ধিরূপে পরিণত সত্ত্ব প্রভৃতি গুণত্রয় কৃতার্থ বা কৃতকার্য্য হইলে অর্থাৎ পুরুষকর্ত্তৃক গুণসমূহের কার্য্যকলাপ পরিদৃষ্ট হইলে তাহার পরিণামক্রম স্থগিত হইয়া যায়।

क्रमशब्दार्थमाह—

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः ॥ ३३ ॥

क्षणाः कलांशास्तेषु समाहितबुद्धिना क्रमो ज्ञेयः । तत्र क्षणप्रतियोगी क्रम इति स्वरूपनिर्देशः । क्षणौ प्रतियोगिनौ निरूपकौ यस्य स क्षणप्रतियोगी । एवं क्षणिकपरिणामक्रमो मन्तव्यः । तत्र प्रमाणमाह । परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः इति मृदि पिण्डघटकपालचूर्णकणानां प्रत्यक्षपरिणामानां पूर्वान्तः पिण्ड अपरान्तः कण, इति पूर्वोत्तरावधिग्रहणेन क्रमो निश्चित्य ग्राह्यो भवति, पिण्डानन्तरं घट इति क्रमोऽत्र प्रत्यक्षः । क्वचित्सुरक्षितवस्त्रादौ पुराणतादर्शनेन पूर्वान्तनवत्वपरिणाममारभ्य क्षणे क्षणे पुराणतायाः सूक्ष्मतमसूक्ष्मतरसूक्ष्मस्थूलतरस्थूलतमत्वेन जायमानाया भेदं ज्ञात्व

नवत्वानन्तरं सूक्ष्मतमपुराणता तदनन्तरं सूक्ष्मतर-पुराणतेति क्रमोऽनुमेय इत्यर्थः । नन्वयं क्रमः किम-नित्येष्वेवास्ति उत नित्येष्वपीति प्रश्नश्चेदस्ति नित्येष्व-पीति वदामः । तत्र नित्या द्विविधाः । कूटस्थनित्याः पुरुषाः, परिणामिनित्या गुणाः । यस्मिन् धर्मिणि धर्मलक्षणावस्थाभिः परिणम्यमाने स्वरूपं न विहन्यते तत्परिणामिनित्यता तत्रानित्येषु बुद्ध्यादिषु धर्मिषु रागादिपरिणामक्रमस्य पूर्वान्तभावेऽप्यपरान्तः पुरुष-साक्षात्कारोऽस्तीति क्रमः तेषु सावधिकः, गुणेषु परि-णामिनित्येषु परिणामक्रमो निरवधिकः, मुक्तपुरुषान् प्रत्युपरमेऽपि बद्धान् प्रत्यविच्छेदात् । ननु सर्वे पुरुषा मुच्यन्ते न वा ? आद्ये, प्रधाने परिणामः सावधिकः । द्वितीये, तत्त्वज्ञानाविश्रम्भ इति । तत्राहुः सांख्या-चार्याः । अस्ति त्रिविधः प्रश्नः । एकान्तवचनीयः, विभज्यवचनीयः, अवचनीयश्चेति । तत्राद्यो यथा । किमयं सर्वजातो मरिष्यतीति प्रश्नः, स एकान्तेन वक्तव्यः मरिष्यत्येवेति । त्वया कृतस्तु द्वितीयः, स विभज्य वक्तव्यः, यस्य तत्त्वख्यातिः स मुच्यते नान्य इति । एवं च जन्तूनामानन्त्यात्पुराणादौ सर्गप्रलयानन्त्यश्रवणाच्च न सर्वमुक्तिः । तृतीयस्तु प्रधानपरिणामक्रमः समाप्यते नवेति प्रश्नः । अयमुत्तरानर्हः, अशक्यावधारणत्वात् ।

यद्वा, कुशलस्यान्तवान् संसारक्रमः अकुशलस्य नेति व्याकरणीयोऽयं प्रश्न इति। तस्मात् सदा परिणामिषु नित्येषु गुणेषु क्रमवत्परिणामभेदादस्ति क्रमः, कूटस्थनित्येषु पुरुषेषु बुद्ध्यादिपरिणामभेदारोपात्कल्पितः क्रमो न वास्तव इति सर्वमवदातम्॥ ३३॥

৩৩। সূক্ষ্মতম কালের নাম ক্ষণ, তাহার সদৃশ তাহার পরে যে অন্য এক সূক্ষ্মকাল আইসে সেই সূক্ষ্মকাল তাহার প্রতিযোগী অর্থাৎ নিরূপক। তদ্রূপ ক্ষণপরম্পরায় পরিণাম ও পরিণামী অনুভূত হওয়ায় তৎসমুদয়ের সঙ্কলন বুদ্ধিতে স্থিরীকৃত হয়। পরে সেই বুদ্ধি দ্বারা পূর্ব্বোক্ত ক্রম পরিপাটী জানা যায়। অর্থাৎ যাহা পরিণামের অবসান দেখিয়া স্থির করা যায় তাহাকে ক্রম বলে।

अधुना शास्त्रप्रतिपाद्ययोगफलं कैवल्यं दर्शयति—

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति॥३४॥

कृतभोगापवर्गाणां कृतकृत्यानां बुद्ध्यादिगुणानां प्रातिलोम्येन प्रसवः व्युत्थानसमाधिपरवैराग्यसंस्कारा मनसि लीयन्ते, मनश्चास्मितायां लीयते, सा महति, महत्तत्त्वं गुणेष्विति प्रलयः, तत्प्रधानस्य कैवल्यं पुरुषविशेष उपचर्यते। यद्वा, चितिशक्तिश्चित्स्वभावा पुरुषव्यक्तिः स्वरूपमात्रेण प्रकर्षेण तिष्ठतीति स्वरूपप्रतिष्ठा पुनर्बुद्ध्याद्यनर्थेनात्यन्तिकवियोग इति यावत्, तदिदं

पुरुषस्य नित्यस्य नित्यशुद्धासङ्गस्य प्रकाशस्य कैवल्य-मिति रमणीयम्। सौत्र इतिशब्दः शास्त्रपरिसमाप्ति-दर्शनार्थः ॥ ३४ ॥

৩৪। যেই পুরুষের কৈবল্য অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞান জন্মিয়াছে তাহার গুণত্রয় (প্রকৃতি) আর ভোগ বা অপবর্গ জন্মায় না, তাহাকেই বুদ্ধি-প্রভৃতির মুক্তি বলে, অথবা পুরুষের স্বরূপে অবস্থানকে মুক্তি বলে।

यद्वागप्रणवप्रपत्तिदहनः सद्योऽन्तरायाटवीं
दग्ध्वा स्वात्मनि बोधदीपमचलं सूते तमःपाटनम्।
यत्र न्यस्तसमस्तकर्म जनयेद्योगं तदङ्गं विना
वन्दे सिद्धिभुवं तमीशमनिशं कैवल्यदं राघवम् ॥ १ ॥

यत्प्रसादलवः सूते मोक्षाद्याः सर्वसम्पदः।
उमाधवं महेशानं तं काशीनिलयं भजे ॥ २ ॥

फणीन्द्रसूत्रसंबद्धा व्यासवाङ्मणिभूषिता।
मद्वाङ् मौक्तिकी माला स्यात् सदा रामपादयोः ॥३॥

क्वाहं प्रमादनिरतः क्व वात्सल्यं गुरोरिदम्।
नूनं महात्मनां दीने स्वतश्चित्तं कृपाऽन्वितम् ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य्य-श्रीगोविन्दानन्द-भगवत्पूज्यपादशिष्य-श्रीरामानन्दसरस्वतीकृतौ सांख्यप्रवचने योगमणिप्रभायां कैवल्य-पादश्चतुर्थः समाप्तः ॥

योगदर्शन मणिप्रभा

हिन्दी भाषानुवाद

समाधिपाद

१। (हिरण्यगर्भ प्रभृतिका उपदेश किया हुआ) योगशास्त्र (पुनर्व्वार) आरम्भ हुआ, इसके बाद जो कुछ कहा जायेगा, वह योग-विषयका समझना चाहिये।

२। चित्तकी वृत्तियों (प्रमाण, विपर्य्यय, विकल्प, निद्रा और स्मृति) के निरोध करनेको ही योग कहते हैं।

३। उस समय अर्थात् चित्त-वृत्तिके निरोध या निरुत्थानके समय द्रष्टाका (आत्माका या पुरुषका) अपने निर्लिप्त रूपमें अवस्थान होता है। मैं सुखी हूं या दुःखी हूं, इन सब बातोंका ज्ञान नहीं रह जाता।

४। योगसे भिन्न समयमें चित्त विषयरूपमें परिणत हो जाता है। जब वह वृत्तिमत् होता है, तब चित्त और पुरुषकी (जैसे स्वच्छ स्फटिक भिन्न भिन्न वर्णोंके समीप वही-वहीरंग धारण करलेता है, वैसेही, एकरूप वृत्ति हो जाती है। चित्तकी वृत्तियां आत्माकी वृत्तियां मालूम पड़ने लगती हैं।

५। चित्तकी वृत्ति (विषयाकार-जनित ज्ञान) पांच प्रकारकी होती है। वह क्लिष्ट और अक्लिष्ट-भेदसे दो भागोंमें विभक्त है। अविद्या आदि क्लेश जिसके कारण हैं और जो संसारमें बंधा हुआ होता है, वही क्लिष्ट कहलाताहै। अक्लिष्ट वृत्ति इसके विपरीत होती है, इससे संसारके बन्धन क्रमसे ढीले पड़ जाता हैं।

६। प्रमाण (जिससे ज्ञान होता है), विपर्यय (भ्रम), विकल्प

(आरोप), निद्रा (नींद) और स्मृति (यादगारी) ये पांच प्रकारकी चित्त-वृत्ति हैं।

७। इन पांचों वृत्तियोंमें प्रमाणवृत्ति तीन तरहकी है—प्रत्यक्ष, अनुमान और शब्द।

८। जो ज्ञान विज्ञान विषयमें स्थिर नहीं रहता और परिणाममें बाधित होता है, उसी मिथ्या ज्ञान को विपर्यय अर्थात् भ्रम कहा जाता हैं।

९। विषय न रहनेपर भी सबको 'नरशृङ्ग' प्रभृति शब्दोंको सुनकर एक प्रकारका ज्ञान पैदा होता है। इसीको विकल्प-वृत्ति कहते हैं।

१०। चित्तकी जिस अवस्थामें वाह्येन्द्रिय-जन्य जाग्रतवृत्ति अथवा केवल मनोजन्य स्वप्न-वृत्ति कुछ भी नहीं होती, उसे ही निद्रा-वृत्ति कहते हैं इस अवस्थामें प्रकाशका विरोधी तमोगुणही चित्तका विषय हो रहता है।

११। प्रमाण-विपर्यय प्रभृति द्वारा अधिगत पदार्थसे अतिरिक्त पदार्थका स्वीकार जो न करे, उसी चित्त-वृत्तिको स्मृति कहते हैं। संस्कारको जरिया बनाकर अनुभव ही स्मृतिका जनक होता है।

१२। ऊपर कही हुई चित्तवृत्तियोंका निरोध कैसे हो सकता है? इस प्रश्नके उत्तरमें अभ्यास (बार बारके अनुष्ठान) और वैराग्य (भोग्य पदार्थोंसे दिल न लगाना) द्वारा इनका निरोध हो सकता है। अभ्यास और वैराग्य क्या है? यह पीछे बतलाया जायेगा।

१३। इसी तरहके उपाय द्वारा चित्तकी राजस और तामस आदि वृत्तियां लय हो जाती हैं और केवलमात्र सात्विक वृत्तिका प्रवाह उत्पन्न होता है। यम आदि योगोंके उपायके लिये किया हुआ यत्न ही अभ्यास कहा जाता है।

१४। बहुत कालतक निरन्तर तपस्या और ब्रह्मचर्य्य आदिका अनुष्ठान भक्तिके साथ करनेसे उक्त अभ्यास सिद्ध होता है। उस समय मनुष्य वैषयिक व्यापार द्वारा अभिभूत नहीं होता, इस लिये स्वकार्यजनन रूपी योगसे समर्थ होता है।

१५। ऐहिक और पारलिक समस्त सुखसाधन उपस्थित होने पर भी उससे पूरा पूरा अलग हो रहनेका ही नाम वैराग्य है।

१६। बुद्धि प्रभृतिसे निर्गुण निष्क्रिय आत्मा पृथक् है, यह सम्यक रूपसे प्रत्यक्ष हो जानेपर प्रकृति और उसके कार्य्य जड़-विषयमें अनुराग नहीं रह जाता, इसीको परवैराग्य कहते हैं।

१७। कथित अभ्यास और वैराग्यरूपी दो तरहके उपायोंसे चित्तवृत्तिका निरोध होनेपर सम्प्रज्ञात समाधि कैसे होती है? ऐसी जिज्ञासामें कहना पड़ता है, कि सम्प्रज्ञात समाधि वितर्क, विचार, आनन्द और अस्मिताके सम्बन्धमें चार प्रकारकी होती है। सवितर्क, सविचार, सानन्द और सास्मित।

१८। चित्तकी सारी वृत्तियोंका लोप हो जानेपर संस्कार-मात्र रह जाता है। ऐसे निरोधको असम्प्रज्ञात समाधि कहते हैं। इसका प्रधान उपाय चित्तवृत्तिका निरोध करना है।

१९। जो लोग महाभूत और इन्द्रियोंको और प्रकृति महदादिको आत्मा मानकर उपासना द्वारा सिद्धिलाभ करते हैं, वह सिद्धि भव प्रत्यय अर्थात् अविद्यामूलक होनेके कारण उन्हें फिर संसारावृत्ति करनी होती है।

२०। योगियोंकी श्रद्धादि उपाय-जन्य समाधि हुआ करती है। चित्तकी प्रसन्नताको श्रद्धा कहते हैं। उसके द्वारा योगीके वीर्यकी (प्रयत्नकी) उत्पत्ति होनेसे तत्त्व-स्मरण अर्थात् ध्यान उत्पन्न होता है; स्मृति उपस्थित होनेसे चित्त स्थिरभावसे समाधिमें लग सकता है (यह योगकी असम्प्रज्ञात समाधि) चित्त

समाहित होनेसे ज्ञानका उत्कर्ष होता है। इस लिये यथार्थ वस्तु जानी जा सकती है। इस प्रकार पुनः-पुनः अभ्यास और उसके विषयमें वैराग्य होनेसे अन्तमें असम्प्रज्ञात समाधि हुआ करती है।

२१। कार्य्य-प्रवृत्तिके मूलीभूत संस्कारविशेषका नाम संवेग है। वह संवेग जिनमें तीव्र होता है, उनकी शीघ्र समाधि होती है अर्थात् तीव्र संवेग योगी जन ही शीघ्र समाधि लाभकर सकते हैं, अन्योंको देर लगती है।

२२। पूर्वोक्त तीव्र संवेगोंकी भी मृदु, मध्य और अधिमात्र-भेदसे विशेष विशेष रूपसे समाधि हुआ करती है। अर्थात् मृदु-तीव्र संवेग-विशिष्ट योगीको आसन्नतर और अधिमात्र तीव्र-संवेगविशिष्ट योगीको आसन्नतम समाधि होती है।

२३। अधिमात्र उपाय और तीव्र संवेगसे ही शीघ्र समाधि प्राप्त होती है और उसका फल मिलता है, ऐसा नहीं है, ऐका-न्तिक भक्तिके साथ ईश्वरकी उपासना करनेसे भी फल मिलता है।

२४। अविद्या आदि पांच प्रकारके क्लेश, धर्म्माधर्म्म, जाति, आयु और भोग तथा धर्म्माधर्म्मजन्य संस्कार आदि जिसमें बिल-कुल ही नहीं है, ऐसेही पुरुष-विशेष को ईश्वर कहते हैं।

२५। ईश्वरका ज्ञान निरतिशय है, उस ज्ञानसे अतिरिक्त ज्ञान किसीका भी नहीं है, यही उसकी सर्वज्ञताका साधक है।

२६। वह ईश्वर सबसे पहले पैदा होनेवाले ब्रह्माको भी उपदेश देनेवाले हैं; क्योंकि वह काल-परिच्छेद्य नहीं है अर्थात् अनादि हैं।

२७। ईश्वरका बोध करानेवाला शब्द प्रणव अर्थात् ओं है।

२८। योगिगण ईश्वर और प्रणवका वाच्य और वाचकता-रूप सम्बन्ध विशेषरूपसे जानकर वाचक प्रणवका जप और वाच्य ईश्वरकी उपासना करते हैं।

२९। प्रणवका जप और प्रणवार्थ-ध्यान करते-करते चित्त निर्म्मल होनेपर प्रत्येक चैतन्य अर्थात् शरीरान्तर्गत आत्माको स्वसम्बन्धीय यथार्थ ज्ञानकी उपलब्धि होती है। उस समय परस्तोक्त योगविघ्नसमूह फिर नहीं रह जाते।

३०। जिसके द्वारा विक्षेप पैदा हो अर्थात् एकाग्रताका नाश हो, उसे अन्तराय कहते हैं। व्याधि आदि नौ विक्षेपक चित्तके होती हैं, जो अन्तराय कहलाते हैं।

३१। दुःख दौर्मनस्य, अङ्गकम्पन, श्वास, प्रश्वास आदि विक्षिप्त चित्तके जनक और समाधिके शत्रु हैं।

३२। इनसब दोषोंकी (पूर्वोक्त विक्षेप आदि) निवृत्तिके निमित्त केवलमात्र ईश्वरमें चित्तको लगाना चाहिये।

३३। सुखियोंसे मित्रता, दुःखियोंपर दया, धार्मिकोंपर हर्ष और पापियोंकी प्रति उदासीनता अवलम्बन करनेसे चित्त प्रसन्न रहता है।

३४। नासा-रन्ध्रके द्वारा अन्तरकी वायुका निःसारण और विधारण अर्थात् प्राणायाम द्वारा चित्तकी स्थिरता होती है।

३५। योगियोंके नासाग्रमें चित्तसंयम होनेपर दिव्यगन्ध और जिह्वाग्रमें दिव्य-रस-ज्ञान, तालुमें दिव्य रूप, जिह्वामें दिव्य स्पर्श जिह्वामूलमें दिव्य शब्द अनुभूत होता है। ऐसा होनेसे शास्त्रमें विश्वास होता है, इस लिये चित्तमें स्थिरता भी होती है।

३६। अष्टदलहृत्पद्ममें प्रकाशशील चित्त सत्त्वविषयमें धारणा करनेसे शोकरहित ज्योतिर्मयी प्रवृत्ति उत्पन्न होती है, उससे भी मनकी स्थिरता उत्पन्न होती है।

३७। व्यास शुक आदिके विषय-विरक्त-चित्तमें मनको संयमित करनेसे योगीका चित्त स्थिर होता है।

३८। योगियोंको स्वप्नमें देवता मूर्त्ति विशेष अथवा सात्त्विकी सुषुप्तिका अवलम्बन करनेसे भी चित्तकी स्थिरता प्राप्त होती है।

३९। चित्तमें किसी अभिलषित विषयका ध्यान करनेसे भी चित्त स्थिर होता है।

४०। कथित उपायों द्वारा चित्तकी शुद्धि होनेपर योगीलोग सूक्ष्म-विषयमें परमाणु पर्य्यन्त और स्थूल विषयमें परम महत् पुरुषादि पर्य्यन्त अपनी इच्छाके अनुसार समाधि करसकते हैं।

४१। जपाकुसुम आदिके पास स्वच्छ स्फटिक आदिको जिस प्रकार उसी वर्णमें परिणति होती है, चित्तका भी उसी प्रकार विषयान्तर ज्ञान रहित होकर पुरुष, इन्द्रिय और विषयाकार धारण करना समाधि कहलाता है।

४२। स्थूल विषयमें सवितर्क और निर्वितर्क, यह दो प्रकारकी समाधि हुआ करती है। सवितर्क समाधिमें शब्द, अर्थ और ज्ञान ये परस्पर सङ्कीर्ण भावसे भासमान होते हैं।

४३। यदि शब्द और अर्थकी स्मृति लुप्त होकर केवल मात्र ध्येय वस्तुही चित्तमें वर्त्तमान रहे, तो उस अवस्थाको निर्वितर्क समाधि कहते हैं।

४४। पूर्वोक्त सवितर्क और निर्वितर्क निर्णय द्वारा सूक्ष्म-विषयक सविचार और निर्विचार समाधि भी निर्णीत हुई, ऐसा समझना होगा।

४५। पूर्वोक्त सविचार और निर्व्विचार समाधिका विषय सूक्ष्म इन्द्रियसे लेकर शेष सीमा, प्रकृति पर्य्यन्त समझना होगा।

४६। पूर्व्वकथित सवितर्क, निर्वितर्क, सविचार और निर्विचार ये चारप्रकारकी समाधियां सबीज अर्थात् सम्प्रज्ञात समाधि (योग) कही जाती हैं।

४७। निर्विचार समाधिकी स्वच्छता होनेसे चित्त क्लेश-शून्य

होकर उसमें निर्म्मल स्थितीके प्रवाहकी सम्भावना होती है अर्थात् असम्प्रज्ञात समाधिका उपक्रम होता है।

४८। कथित समाधिसे चित्तकी निर्म्मलता होनेपर जो ज्ञान होता है, उसे ऋतम्भरा प्रज्ञा कहते हैं।

४६। वह ऋतम्भरा प्रज्ञाविशेष अर्थात् तद्व्यक्तित्वरूप असाधारण धर्म्मको विषय बनाता है, अतएव इसका विषय श्रुतानुसार ज्ञानके विषयसे पृथक् कहा जाता है।

५०। निर्व्विचार समाधिसे उत्पन्न संस्कार अयोगी अवस्थाके संस्कारोंका विनाश करता है अर्थात् अयोगी अवस्थाके सभी संस्कारोंको नष्ट कर देता है, इस लिये उस समय केवल कोई प्रज्ञा ही विद्यमान रहती है।

५१। सम्प्रज्ञात समाधि प्रज्ञा और तज्जन्य संस्कार मात्रकी सम्पूर्ण निवृत्ति होनेपर निर्वीज अर्थात् अवलम्बनशून्य असम्प्रज्ञात समाधि उत्पन्न होती है, उसे ही मुक्ति कहते हैं।

—०—

साधनपाद

१। तपस्या, स्वाध्याय (प्रणवादि जपना और मोक्षशास्त्रका अध्ययन करना) और किये हुए सब कर्मोंको ईश्वरके अर्पण-करनेको ही क्रियायोग कहते हैं।

२। उक्त तीनप्रकारके क्रियायोग (अविद्या आदि पञ्चविध) क्लेशको प्रसवशक्तिरहित अर्थात् अत्यन्त दुर्बल कर समाधिके जनक होते हैं।

३। अविद्या, अस्मिता, राग, द्वेष और अभिनिवेश इन पांचों प्रकारके मनोधर्मका नामक्लेश है। ये सब धर्म और अधर्म्मरूप

कर्मोंको पैदा करते हैं, इस लिये सुख और दुःखका भोग हुआ करता हैं।

४। उक्त पांचों प्रकारके क्लेशोंमें अविद्यापरवर्त्ती अस्मितादि क्लेशका क्षेत्र अर्थात् उत्पत्तिस्थल (मूलकारण) है। अस्मिता, राग द्वेष और अभिनिवेश इनमें से प्रत्येक प्रसुप्त, तदनुविच्छिन्न-और उदार इन चारभागोंमें विभक्त है।

५। अनित्य वस्तुमें नित्यज्ञान अशुचिमें शुचिज्ञान, दुःखमें सुखज्ञान और अनात्मामें आत्मज्ञानको अविद्या अर्थात् अज्ञान कहते हैं।

६। दृकशक्ति जो है, दर्शनशक्तिके साथ एकीभूतकी भांति प्रकाश पाती है—दोनोंकी उसी एकोभाव प्राप्तका नाम अस्मिता है अर्थात् बुद्धि और पुरुषके अभेद अभिमानको अस्मिता कहते हैं।

७। सुख या सुखके उपायकी इच्छाको राग कहते हैं।

८। जिस व्यक्तिने दुःखका अनुभव किया है, उसका दुःखको याद कर दुःखी होना या दुःखके कारणपर क्रोध करना द्वेष कहलाता है।

९। बार बार मरण-दुःख भोग करनेसे चित्तमें पहले जन्मोंके मरण-दुःख याद आनेके कारण ज्ञानी या अज्ञानी, सर्व्वसाधारण को जो मृत्युसे भय होता है, उसे अभिनिवेश नामका क्लेश कहते हैं।

१०। पुरुषका भोग और मोक्ष जन्माकर कृतकृत्य चित्त प्रति लोमपरिमाणमें निज कारण अस्मितामें लीन होनेसे संस्काररूप सूक्ष्म क्लेश नष्ट होता है।

११। कथित क्लेशपञ्चकोंकी वृत्ति अर्थात् सुखदुःखादि आकारोंके परिणाम और मोह-स्वरूप स्थूल वृत्तियां एकमात्र ध्यान द्वारा तिरोहित हो जाती हैं।

१२। धर्म्माधर्म्मरूप कर्माशय क्लेशमूलक हैं अर्थात् क्लेश होनेसे ही वे फलप्रदान कर सकते हैं। वे वर्त्तमान जन्ममें या भविष्यत् जन्ममें फल प्रदान करते हैं।

१३। अविद्या आदि क्लेशपञ्चकोंके रहनेसे धर्म्माधर्म्मरूप कर्म्माशयका परिणाम जन्म, आयु और भोग हुआ करता है।

१४। जन्म, आयु और भोग ये पुण्य द्वारा सम्पादित होनेसे सुखके और पाप द्वारा सम्पादित होनेसे दुःखके कारण होते हैं।

१५। विवेकशाली योगीके लिये सभी विषय दुःखके ही कारण होते हैं, क्योंकि भोगेका परिणाम अच्छा नहीं होता, क्रमसे तृष्णा बढ़ती ही जाती है; भोगके समयमें भी विरोधीके प्रति द्वेष उत्पन्न होता है और क्रमसे भोग संस्कारकी वृद्धि होती है। चित्त की सुख, दुःख और मोह आदि वृत्तियां भी परस्पर एक दूसरी की विरोधिनी हैं किसीमें शान्ति नहीं है।

१६। भविष्यत्में जो दुःख होगा, उसकाही त्याग करना चाहिये अर्थात् जिसमें अन्तमें दुःख न हो, ऐसी ही चेष्टा करना चाहिये।

१७। पुरुष (आत्मा) और बुद्धि (प्रकृति) का संयोग अर्थात् भोक्तृ बुद्धिभोग्य, ऐसा समन्वय ही संसारका कारण है।

१८ सत्त्व, रज और तम, इन तीनों गुणोंको दृश्य कहते हैं। सत्त्वका स्वभाव प्रकाश, रजका स्वभाव क्रिया और तमका स्वभाव स्थिति है। भूतरूपमें और इन्द्रियरूपमें इनका परिणाम होता है। उक्त दृश्य पुरुष को भोग और अपवर्ग (मोक्ष) देते हैं।

१९। गुणका स्वरूप चार प्रकारका होता है विशेष अर्थात् एकादश इन्द्रिय और पञ्चमहाभूत, अविशेष पञ्चतन्मात्र और अहङ्कार लिङ्गमात्र महत्तत्त्व और अलिङ्ग अर्थात् प्रधान।

२०। पुरुष (आत्मा) ज्ञानस्वरूप स्वभावतः निर्गुण क्रिया शून्य है; परबुद्धिवृत्तिका आरोप होनेसे सगुणका मालूम पड़ता है।

२१। बुद्धि प्रभृति समस्त भोग्य जड़वर्गका स्वरूप पुरुषार्थ होनेपर भी बुद्धिवृत्तिका आरोप होनेसे सगुणकी तरह मालूम पड़ता है।

२२। मुक्त पुरुषके सम्बन्धमें यद्यपि प्रधान (प्रकृति) कोई कार्य्य सम्पन्न नहीं करता, तथापि तद्भिन्न बद्ध पुरुषका भोगापवर्ग सम्पादन करता है, अतएव प्रधान अनित्य नहीं है।

२३। कथित भोग्यभोक्तृत्व सम्बन्धरूपी संयोग दृश्य और पुरुषके साक्षात्कारका कारण है। दृश्यके साक्षात्कारको भोग और पुरुषके साक्षात्कारको मुक्ति कहते हैं।

२४। चैतन्य अर्थात् पुरुषके साथ बुद्धिसंयोगके प्रति अविद्या अर्थात् मिथ्याज्ञानजनित अनादि संस्कारही कारण है।

२५। आत्मज्ञानके द्वारा कथित अविद्याका विनाश होनेसे प्रकृतिपुरुषके संयोग अर्थात् पूर्व्वोक्त सम्बन्ध विशेषका नाश होता है। इसीको ज्ञान या मुक्ति कहते हैं, जो कि पुरुषके स्वरूपमें लीन हो जाना कहलाता है।

२६। सत्त्व और पुरुषके भेदज्ञानको विवेकख्याति कहते हैं। यह विवेक ख्याति मिथ्याज्ञान या उसके द्वारा उत्पन्नहोनेवाले व्युत्थान विरहित भावके निरन्तर उत्पन्न होनेसे वह मोक्षका हेतु होता है।

२७। विवेकज्ञान उत्पन्न होनेसे योगीको सातप्रकारकी प्रज्ञाएं उत्पन्न होती हैं। यह प्रज्ञाएं प्रान्तभूमि हैं अर्थात् इनका परिणाम अत्यन्त शुभकारी होता है।

२८। यम, नियम इत्यादि आठ प्रकारके योगाङ्गोंका अनुष्ठान

करते करते अविद्या आदि पांच प्रकारके क्लेश नष्ट होते हैं। उस समय आत्मज्ञान पर्य्यन्त हुआ करता है।

२८। यम, नियम आदि आठों, योगके अर्थात् असम्प्रज्ञात रूप निरोधके कारण हैं।

३०। योगके इन आठों अङ्गोंमें अहिंसा, सत्य, अस्तेय अर्थात् चोरी नहीं करना, ब्रह्मचर्य्य और अपरिग्रह इन पांचोंको यम कहते हैं।

३१। उक्त अहिंसा आदि यदि देश, काल, जाति या शपथ द्वारा सीमाबद्ध न हों और सब विषयोंमें सब तरहसे अनुगत हों, तो उन्हें महाव्रत कहते हैं।

३२। शौच, सन्तोष, तप, स्वाध्याय और ईश्वरप्रणिधान इन पांचोंको नियम कहते हैं।

३३। पूर्व्वोक्त हिंसा, द्वेष आदि मनोवृत्तियोंका नाम वितर्क है। इनके द्वारा यदि यम-नियमादिके उच्छेदका उपक्रम होने लगे तो उसे वितर्कादिका ही दोष समझना चाहिये।

३४। हिंसा झूठ, चोरी, परस्त्री-गमन आदिको वितर्क कहते हैं। ये सब काम स्वयं करना या दूसरोंसे कराना अथवा दूसरों के करनेपर उनके कार्य्यका अनुमोदन करना भी बुरा है। ये हिंसा आदि लोभ, क्रोध और मोह द्वारा उत्पन्न होते हैं और मन्द, मध्य और तीव्र रूपसे सम्पन्न होते हैं। इनका परिणाम अनन्त दुःख और अज्ञान है। अतएव इनका अनुष्ठान करना उचित नहीं। इस प्रकार प्रतिपक्षकी अर्थात् प्रतिकूलकी चिन्ता करना चाहिये।

३५। अहिंसा वृत्ति सम्यक् रूपसे स्थिर होनेपर वैसे योगीके सामने और हिंस्र जन्तुओंकी हिंसावृत्ति भी नष्ट हो जाति है।

३६। सत्यव्रत सम्यक् रूपसे स्थिर होनेपर वैसे योगियों को धर्म्माधर्म्म और स्वर्गादि प्रदान करनेकी सामर्थ्य मिलजाती है।

३७। अस्तेय-व्रतकी सिद्धि होनेसे अर्थात् सपनेमें पराये धनपर अभिलाष न होनेसे योगीके सङ्कल्प मात्रसे हो सारे रत्नका उत्पत्ति होते हैं।

३८। समस्त इन्द्रियोंको जीतकर उपस्थसंयम करनेसे वीर्य्यलाभ होता है। अणिमादि ऐश्वर्यलाभ करनेकी सामर्थ्य होती है।

३९। पूर्वोक्त अपरिग्रह अर्थात् विषयोंके दोष देखकर वैराग्य हो जानेसे अतीत, वर्त्तमान और भविष्यत् जन्मोंके हाल मालूम हो सकते हैं।

४०। वाह्यशौचकी सिद्धि होनेसे अपनी ही देहपर घृणा होती है, तब पराये शरीरसे संस्पर्श भी नहीं हो सकता।

४१। इसतरह शौच-सिद्धि होनेसे चित्तकी शुद्धि और मनकी प्रसन्नता, स्थिरचित्तता, इन्द्रियोंकी जय और आत्मसाक्षात्कार इन पांच विषयोंकी उत्पत्ति होती है।

४२। निष्काम व्यक्तिकी सन्तोष-सिद्धि होनेसे अर्थात् अपनेमें आपही सन्तुष्ट रहनेसे अपार आनन्दका लाभ होता है।

४३। तपस्या करनेसे अधर्म्म आदि और अशुद्धियोंका विनाश होता है। उस समय अणिमा, लघिमा आदि शरीर-सिद्धि और दूरदर्शन एवं दूरश्रवणादि इन्द्रिय-सिद्धि होती है।

४४। स्वाध्यायसिद्ध योगीको इष्टमन्त्रादि जपसिद्ध होनेसे इष्टदेवताका दर्शन होता है। उस समय वह जिसे देखना चाहता है, उसे ही देखलेता है।

४५। परमेश्वरकी समस्त क्रिया और तत्फलसमर्पणरूपी प्रणिधानकी सिद्धि होनेसे असम्प्रज्ञात समाधि होती है।

४६। बहुत देरतक एक भावसे स्थिर हो रहनेमें जिससे

कष्ट नहीं बोध होता, उसी क्रियाको आसन कहते हैं। वही आसन योगका आसन कहलाता है।

४७। शरीरको चेष्टासे रहित हो अनन्तदेवमें समाधि करने से आसन सिद्ध होता है।

४८। आसनसिद्धि होनेसे सरदी, गरमी आदि विरुद्ध धर्मोंके द्वन्द्वोंसे योगी अभिभूत नहीं होते।

४६। यह आसनसिद्धि प्राप्त होने पर श्वास-प्रश्वास (बाहरसे भीतर सांस लेनेको श्वास और भीतर की वायु बाहर निकालनेको 'प्रश्वास' कहते हैं) नहीं होता, इससे रेचक, पूरक और कुम्भक नामके तीन प्राणायाम होते हैं।

५०। वाह्य आभ्यन्तर और स्तम्भ वृत्तिविशेष से अर्थात् रेचक, पूरक और कुम्भक रूपसे तीन तरहके प्राणायाम होते हैं। देश, काल और संख्याभेदसे वे दीर्घ और सूक्ष्म रूपसे भी कहे जाते हैं।

५१। पूर्वोक्त वाह्य और आभ्यन्तर विषय, काल और संख्या की पर्य्यालोचना कर चिरकालतक अभ्यास करनेसे उसे चतुर्थ प्राणायाम कहते हैं, इसे केवल कुम्भक भी कहते हैं।

५२। प्राणायामका अभ्यास होनेसे अभ्यासका आवरण अर्थात् विवेकज्ञानके प्रतिबन्धक कर्म, अधर्म और क्लेशसमूहोंका नाश होता है।

५३। उक्त प्राणायामका अभ्यास होनेसे एकाग्रतारूपी धारणा विषयमें चित्तको शक्तिप्राप्त होती है।

५४। चित्त, शब्दादि विषयोंसे दूरहट जानेपर, इन्द्रियां भी उनसे हटकर चित्तका अनुकरण करती हैं। इसेही प्रत्याहार कहते हैं। इन्द्रियां ठीक चित्तकी तरह एक तत्त्वमें अभिनिविष्ट

नहीं हो सकती। इव शब्दके द्वारा चित्त और इन्द्रियोंका कुछ फ़र्क भी दिखलाया गया है।

५५। इस प्रत्याहारकी सिद्धि होनेसे इन्द्रियां सब प्रकारसे वशीभूत अर्थात् विजित हो जाती हैं।

—०—

विभूतिपाद

१। अन्य विषयोंसे चित्तको हटाकर नाभिचक्र इत्यादि अन्तर्विषयों और देवताओंकी मूर्त्ति आदि वाह्य विषयोंमें चित्तको स्थिर करना ही 'धारणा' कहलाती है।

२। चित्तको विषयान्तरसे हटाकर पूर्वोक्त जिस किसी विषयमें स्थिर किया जाये, उस विषयके आकारमें चित्तकी बार-बार वृत्ति होनेको अर्थात् उस विषयके साथ चित्तकी एकाग्रता को ही ध्यान कहते हैं।

३। ध्यानही ध्येय अर्थात् ध्यानके विषयके रूपमें भासमान होकर जब विषयके स्वरूपमें प्रत्ययात्मक अर्थात् वृत्तिस्वरूप ज्ञानको मानों परित्याग करके ही अवभासित होता है, तब उस समाधि कहते हैं।

४। एक ही विषयमें धारणा, ध्यान और समाधि को संयम कहते हैं।

५। अभ्यासके द्वारा संयमको जीत लेनेपर अर्थात् श्वास-प्रश्वासकी तरह स्वाधीन करलेनेपर ज्ञानका पूर्ण विकाश होता है।

६। स्थूल और सूक्ष्म आदि कथित सम्प्रज्ञात समाधिके विषय-

समूहमें पूर्व पूर्व अवस्था सम्यक रूपसे आयत्त कर उत्तरोत्तर विषयोंमें संयम करनेकी चेष्टा करनी होगी।

७। धारणा, ध्यान और समाधि ये तीनों सम्प्रज्ञात समाधिके अन्तरङ्ग अर्थात् साक्षात् साधन हैं। दूसरे यम, नियम आदि पांचों बहिरङ्ग साधन हैं।

८। धारणादि तीन सम्प्रज्ञात समाधिके अन्तरङ्ग साधन होने-पर भी निर्विषय असम्प्रज्ञात समाधिके वे बहिरङ्ग साधन हैं।

९। सम्प्रज्ञात समाधिके लिये संस्कारका अभिभव, असम्प्रज्ञात समाधिके लिये संस्कारका प्रादुर्भाव, इन दोनों अवस्थाओंके समावेशके समय चित्तकी जो निरोधकालीन अवस्था होती है, उसे निरोध परिणाम कहते हैं।

१०। निरोध संस्कार दृढ़तर होनेसे चित्तका प्रशान्तरूपमें अवस्थान होता है, अर्थात् व्युत्थान संस्कार दूर होकर स्वरूपमें स्थिति होती है।

११। क्रमशः विक्षिप्तभाव दूर होकर चित्तमें एकाग्रभाव अर्थात् एकालम्बनताका उदय हो, इसीका नाम समाधि-परिणाम है। यह परिणाम युगपत् नहीं होता, क्रमशः एकाग्रभाव प्रबल और विक्षिप्तभाव दुर्बल होता जाता है।

१२। विक्षिप्तभाव सम्पूर्ण रूपसे दूर होनेपर एक विषयमें पूर्वज्ञान निवृत्त होकर समान विषयमें तुल्यरूपसे उत्तर ज्ञान उत्पन्न होता है। इन्हीं दोनों अवस्थाओंमें चित्तके अनुगमनको एकाग्रता-परिणाम कहते हैं।

१३। उक्त चित्तपरिणाम दर्शन द्वारा स्थूल पञ्चभूत और एकादश इन्द्रियोंके धर्मपरिणाम और लक्षण परिणाम दिखलाये गये हैं।

१४। जो धर्म या शक्ति-विशेषका आश्रय है, उसीका नाम धर्मी है। प्रत्येक धर्मी अर्थात् प्रत्येक प्राकृतिक पदार्थ शान्त, उदित और अव्यपदेश्य—इन तीन धर्मों से युक्त है।

१५। चूर्ण-पिण्डघटादिविकारसमूहके पौर्वापर्य्यक्रमके नानात्वके कारण परिणाममें नानात्व हुआ करता है। इसी लिये एक धर्मीका एक ही परिणाम न होकर नाना प्रकारके परिणाम होते हैं।

१६। धर्म, लक्षण और अवस्थारूपो तीनों परिणामोंका संयम (धारणा, ध्यान और समाधि) करनेसे भूत भविष्यत् सब मालूम हो सकता है। ऐसे योगीसे कुछ भी अज्ञात नहीं होता।

१७। शब्द, अर्थ और ज्ञान, इनमें से एकमें अन्यका अध्यास होकर सङ्कर होता है, अर्थात् ये तीनों एकसे मालूम पड़ते हैं; विभाग करके उनमें से प्रत्येकका संयम करनेसे सब जीवोंकी बोली समझमें सकतिं है, यह समझनेकी सामर्थ्य हो जाती है, कि पशुपक्षी जीवगण किस मतलबसे कैसा शब्द करते हैं।

१८। अनुभव और अविद्यादि जन्य संस्कार और कर्म जन्य धर्माधर्मसंस्कार, इन दो प्रकार के संस्कारोंके संयम द्वारा साक्षात्कार करनेसे स्वकीय और परकीय व्यक्तियोंके पूर्व्वजन्मोंके वृत्तान्त मालूम होने लगते हैं।

१९। परकीय चित्तसे संयम करके उसका साक्षात्कार करनेसे परकीय चित्तका प्रत्यक्ष होता है।

२०। परकीय चित्त सामान्यतः अनुरक्त या विरक्त है इसका ज्ञान हो सकता है, पर अमुक विषयमें उसे अनुराग है या विराग, इसका ज्ञान नहीं होता। क्योंकि विषय-विशेषके साथ संयम द्वारा परचित्त प्रत्यक्ष नहीं होता।

२१। शरीरस्थ रूपमें संयमका प्रयोग करनेसे उसकी ग्राह्य-शक्ति स्तम्भित और चाक्षुष आलोकके साथ उसका संयोग नहीं होता। इसी लिये उक्त दोनों कारणोंसे योगीको अन्तर्धानसिद्धि प्राप्त होती है।

२२। सोपक्रम और निरुपक्रम भेदसे दो प्रकारके कर्म्म होते हैं। सोपक्रम (जो फल देने लगा है) निरुपक्रम (जो देरसे फलदायक होगा), ये दोनों ही तरहके कर्म्म संयमित करनेसे मरणज्ञान होता है अर्थात् यह मालूम हो जाता है, कि कब, कहां और कैसे मृत्यु होगी?

२३। (प्रथम पादोक्त) मैत्री, करुणा और मुदितारूपी चित्त प्रकाशके तीनों उपायोंका संयम करनेसे उन विषयोंमें अमोघ शक्ति उत्पन्न होती है, जिसकी उत्पत्ति होतेही योगिगण इच्छा-मात्रसे समस्त प्राणियोंका दुःख हरणकर उन्हें सुख दे सकते हैं।

२४। हस्ती प्रभृतिके बलकी संयम करने पर वैसाही बलप्राप्त होता है। प्रभृति शब्दसे हनुमान्,गरुड़ इत्यादिका बल समझना।

२५। ज्योतिष्मती प्रवृत्तिके आलोक अर्थात् सत्त्व-प्रकाशको सूक्ष्म व्यवहित दूरवर्त्ती पदार्थमें निक्षेप करनेसे वैसे ही विषयोंका ज्ञान होता है।

२६। सुषुम्ना नाड़ीको द्वार मानकर सूर्य्यमण्डलमें संयम करनेसे समस्त भुवनका ज्ञान उत्पन्न होता है।

२७। चन्द्रमण्डलमें संयम करनेसे तारागणोंके व्यूहका अर्थात् कौन तारा कहां है इसका ज्ञान होता है।

२८। ध्रुवतारामें संयम होनेसे ताराओंकी गति मालुम होती है। अमुक तारा अमुक समयमें अमुक राशिमें अमुक नक्षत्रके साथ गमन करता है, यह बात विशेषकर मालूम पड़ने लगती है।

२९। शरीरके मध्यस्थलमें विराजमान नाभिचक्रमें संयम करनेसे कायव्यूह (देहान्तर्गत समस्त पदार्थों) का सम्यक् ज्ञान होता है। वात, पित्त, कफ ये तीनों दोष, सप्त धातु (त्वक्, रुधिर, मांस, मेद, अस्थि, मज्जा और शुक्र) ये सब उत्तरोत्तर एक दूसरेको बनाते हैं अर्थात् रससे रक्त, रक्तसे मांस, मांससे मेद इत्यादि क्रमसे इनकी उत्पत्ति होती है।

३०। जिह्वाके नीचे कण्ठशिरा, उसके नीचे कण्ठ (कण्ठशिराके मूलसे लेकर वक्षःस्थल पर्य्यन्त) उसके नीचे जो कूपाकार स्थान है, उसमें संयम करनेसे भूख प्यास नहीं लगती।

३१। उक्त कूपाकार स्थानके नीचे वक्ष स्थलमें जो कूर्म्माकार नाड़ी है, उसमें संयम करनेसे चित्तको स्थिरता होती है।

३२। हृदयस्थ प्रभास्वर ज्योति सुषुम्नाकी राहसे ब्रह्मरन्ध्रमें प्रकाशित है। उसमें संयम करनेसे अन्तरीक्षवासी सिद्धोंके दर्शन होतेहैं।

३३। विवेक ख्यातिरूप प्रसंख्यान ज्ञान संसारके पार उतार देता है, इसी लिये उसे तारक कहते है। और अपनी प्रतिभा द्वारा तर्क द्वारा उत्पन्न होनेके कारण उस ज्ञानको प्रातिभ कहते हैं। इसमें संयम करनेसे योगी सब जानले सकते हैं।

३४। अधोमुख हृदयपद्ममें चित्तका स्थान है। वहां चित्तका संयम करनेसे संशार रहित चित्तका ज्ञान उत्पन्न होता है।

३५। बुद्धि परिनामी, पुरुष अपरिणामी, इसलिये धर्म्मकी समानताके कारण दोनों बराबर नहीं है, तथापि वृत्तिके सारूप्यवशतः चित्तधर्म्म सुखदुःखादिका भोग पुरुषपर आरोपित होता है। कारण, बुद्धि और उसकी वृत्ति पुरुषकेही निमित्त होती है। जो वस्तु परार्थ नहीं केवल चित्स्वरूप है; उसी पुरुषमें संयम करनेसे पुरुष साक्षात्कार बोध होता है।

३६। पूर्वोक्त स्वार्थ, संयमसे आत्मज्ञान होने पर्यन्त योगादिके व्युत्थानकालमें भी प्रतिभादि नामक अलौकिक सिद्धि प्राप्त हुआ करती है।

३७। पूर्वोक्त प्रातिभादि सिद्धियां मुक्तिकामी योगीके लिये समाधिमें विघ्न पैदा करनेवाली हैं और व्युत्थानरत व्यक्तियोंके निकट सिद्धिही समझी जाती हैं।

३८। सर्वत्र प्रकाश स्वभाव चित्तके निज शरीरमें सङ्कोचसे रहनेका नाम बन्ध है। उसका कारण धर्म्म और अधर्म्म है। संयमके द्वारा उस धर्म्माधर्म्ममें शिथिलता आती है। और जिसके द्वारा चित्त विचरण करता है, उसका नाम प्रचार अर्थात् नाड़ी समूह हैं। उसके संयमसे प्राण और इन्द्रियका गमनपथ मालूम पड़ता है। इसी ज्ञान द्वारा योगी अपने शरीर या पर-शरीरमें प्रवेश कर सक्ता है।

३९। इन्द्रियोंका कार्य्य दो प्रकारका होता है। बाह्य-कार्य्य और आभ्यन्तर कार्य्य। जीवनधारण उनका आभ्य-न्तरीण कार्य है। जिस क्रिया द्वारा हृदयसे नासिका पर्य्यन्त औदार्य्य वायुकी गतागति साधित होती है उसी क्रियाका नाम प्राण है। हृदयसे नाभितक समान है, वह भुक्त पदार्थोंका परिपाक करता है। नाभिसे पादतलस्थित अपान है जिसका काम मलत्यागकरना है। नासिकासे सारे शिरमें व्याप्त उदान और सर्व्वदेहव्यापी वायुका नाम व्यान है। इन सबमें प्राणही श्रेष्ठ है। इनमेंसे उदानका संयम होनेसे जल, कीचड़, कांटे प्रभृतिके ऊपर अनायस घूमा तीहरा जा सकता है और योगी अपनी मृत्युको इच्छाके अधीन कर सकता है।

४०। नाभिके पास जठराग्निको व्याप्त करता हुआ समान

नामक जो वायु है, उस संयमसे जीत लेनेपर अग्निके समान तेजस्वी हो जा सकता है, और प्राणादि वायुको जीत लेनेसे इच्छापूर्वक प्राणादि पर जीत हो सकती है।

४१। आहङ्कारिक श्रोत्रको आकाशके साथ आधार आधेय (आश्रय और आश्रित) का भाव प्राप्त है। इस सूत्रमें श्रोत्राकाश शब्द उपलक्षण है। इस प्रकार त्वगिन्द्रियके साथ वायुका, चक्षुके साथ तेजका, रसनाके साथ जलका और घ्राणेन्द्रियके साथ क्षितिका जो आधार आधेय सम्बन्ध है, उसे जानकर योगी उस विषयका संयम करनेसे दिव्य अर्थात् अलौकिक स्पर्श आदि शक्ति का लाभ कर सकते हैं। अर्थात् ऐसी शक्ति प्राप्त कर लेते हैं, जिसके द्वारा वे अलौकिक शब्द आदिको एक ही साथ जान ले सकते हैं।

४२। शरीर और आकाश, इन दोनोंका संयोग (सम्बन्ध) है उसे जयकर योगी लघुवस्तुमें और तुलादिमें लघुभावापन्न समाधि द्वारा लघुकाय होकर प्रथमतः जलमें, पश्चात् लूतातन्तुमें (मकड़ेके जालेमें), अनन्तर सूर्यरश्मिमें और उसके बाद आकाशमें इच्छानुरूप विचरण कर सकते हैं।

४३। शरीरमें अहंभाव रहे, तो मेरा मन बाहरही रहे, इस प्रकारकी कल्पना द्वारा देहसे मनकी वहिर्वृत्ति प्राप्त होती है। उसका नाम कल्पिता महाविदेहा धारणा है। उस महाविदेहा नामक धारणासे प्रकाश स्वभाव चित्तके क्लेश कर्म्मादि आवरण दूर होते हैं। इसी क्लेश कर्म्मादिके क्षयसे सर्वज्ञत्व प्राप्त होता है।

४४। पञ्चभूतोंकी क्रमसे एक एक करके न्यून स्थूल शब्दादि पञ्चगुणयुक्त परिदृश्यमान स्थूल क्षिति, अप, तेज मरुत्, व्योम जातीय प्रथम अवस्था है। उनकी द्वितीय अवस्था क्रमसे काठिन्य

स्नेह, उष्ण, प्रेरणा, अवकाश, तृतीयावस्था उनका सूक्ष्म कारण, परमाणु समूह और उनके सूक्ष्मतन्मात्र समूह। उनका चतुर्थ रूप सत्त्व, रजः, तमः, ये तीनों गुण हैं स्वकारण रूपसे सब अन्वयी हैं। उन्हीं भूतोंका पञ्चम रूप अर्थवत्ता अर्थात् भोगापवर्ग सामान्य है। इस प्रकार पञ्च अवस्थानुरूप भूतमें स्थूलादि क्रमसे संयम करनेपर बछड़ेके पीछे पीछे चलनेवाली गौकी तरह ये सब भूत योगीके सङ्कल्पके पीछे पीछे चलते हैं।

४५। इसी भूत जयसे योगीको अणिमा, विभुत्व महिमा, तुलाराशिकी तरह लघु लघिमा, पर्वतकी तरह गुरुत्व गरिमा, अंगुलि द्वारा चन्द्रस्पर्शनका नाम प्राप्ति, इच्छाके अनभिघात प्राकाम्य, भूतसमूहको नियोग द्वारा वशमें लाना, भूतसृजन कर्त्तृत्व ईशित्व ये आठप्रकारके ऐश्वर्य प्राप्त होते हैं। इनके मध्यस्थूलमें संयम करनेसे अणिमा, गरिमा और प्राप्तिकी सिद्धि होती है। स्वरूपमें संयम करनेसे प्राकाम्यकी और हेतु संयम करनेसे वशित्व एवं ईशित्वकी सिद्धि होतीहै। जिसे काय सम्पद् कहते हैं उस शरीरके काठिन्यादि भूतधर्म्मद्वारा योगीके शरीरादि क्रियाका प्रतिबन्ध नहीं होता। जिसके द्वारा शिलामें भी प्रवेश किया जा सकता है, उसको शीतोष्णादिकर प्रतिबन्धक नहीं रहता।

४६। चक्षुप्रिय रूप, सर्वाङ्ग सौन्दर्य्य लावण्य, बल, वीर्य, वज्रकी तरह अतिदृढ़, यह सब इस शरीरकी सम्पदाएं हैं। अतिशय वीर्यादिके लिये हनुमान्‌जी प्रसिद्ध थे।

४७। ग्रहण, स्वरूप, अस्मिता, अन्वय और अर्थवत्त्वरूपमें पांच प्रकारमें विभक्त जो शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध हैं, इनका संयम करनेसे योगी अपनी इन्द्रियोंपर विजय पाता है।

४८। उस इन्द्रिय जयसे मनोजवित्व नामक मनकी तरह

शरीरकी गति प्राप्त होती है, स्थूल शरीरकी अपेक्षा न कर (इच्छानुसार अति दूरदेशमें या अतीत विषयमें) विकरण भाव नामक इन्द्रियकी वृत्ति योगियोंको प्राप्त होती है। इन सब अणिमादिसे लेकर प्रधान जय पर्यन्त सिद्धियोंको योगशास्त्रमें मधुप्रतिका कहते हैं। इसका स्वाद मधुकी तरह होता है। मधुप्रतीका शब्दका अर्थ मधुतुल्य है।

४६। पूर्वोक्त स्वार्थ-संयमके द्वारा, रजः तमः विदूरित अन्तःकरणकी जय करनेसे वशीकार संज्ञानामक (वैराग्य) बुद्धि सत्त्व और आत्माका भेदज्ञान होता है। एवं सकल भाव पदार्थमें तथा प्रधान और उसका परिणाम वस्तुमें अधिष्ठातृत्व और सर्वज्ञातृत्व सिद्ध होता है। इसीका नाम विशोकासिद्धि है।

५०। पूर्वोक्त विशोकासिद्धि प्राप्त होनेपर वैराग्यवशतः उसकी हेतुसे विवेक ख्याति होती है। और इसके उत्पन्न होनेपर परम वैराग्य होता है। उसके क्लेशका कारण जो भ्रान्त संस्कार है, उसके सम्पूर्णतया दूर होनेपर, चित्तके परवैराग्य संस्कारका शेष हो जानेपर पुरुषकी स्वरूप प्रतिष्ठानामक कैवल्य सिद्धि होती है। यह संस्कार शेषा नामक सिद्धि कहलाती है।

५१। प्रथमकल्पिक, मधुभूमिक, प्रज्ञाज्योति और अतिक्रान्त भावनीये य चार प्रकारके योगी होते हैं। इनमें प्रथम योगी तो केवल संयममें प्रवृत्त होता है; इसलिये परचित्तादिको नहीं जानता। द्वितीय योगी संयम द्वारा ऋतम्भराप्रज्ञा नामक मधुभूमि चित्तभूमिको प्राप्तकर साक्षात्कृत भूतों और इन्द्रियोंको जीतनेकी इच्छा करता है। इन्हें जीतकर वह क्रमशः मधुप्रतीका, विशोका और संस्कारशेषा, इन तीन प्रकारकी भूमियोंको लाभ करनेकी इच्छा करता है। तृतीय योगी भी भूतेन्द्रियकी जयके

लिये महेन्द्रादि कर्त्तृक अतुल्य विशेषादि भूमिद्वय लाभकर उसका साधन करनेकी इच्छासे स्वार्थ संयमी होता है। इस लिये चतुर्थ षड़ैश्वर्यशाली विवेकान्तर भूमित्रय लाभकर विरक्त, विप्रयङ्कासून्य, जीवन्मुक्त योगकी चतुर्थभूमिमें वर्त्तमान होता है। जिसका सातप्रकार प्रान्तभूमिका व्याख्या हो गया है। इनमें आदिवाले योगियोंमें देव निमन्त्रणकी योग्यता नहीं होती। अतएव शेष मधुभूमिक योगी स्वर्गादिवासी इन्द्रादि द्वारा अभ्यर्थित हुआ करता है—"आओ भाइ यहां स्वर्गमें चले आओ" क्रिया करो" ऐसा देवताओं द्वारा उसके प्रति कहा जाता है। किन्तु इस प्रकारकी आमन्त्रणलिप्सा और "आहा! हमारी तपस्याका ऐसा प्रभाव है!" इस प्रकारका गर्व भी नहीं होना चाहिये। यदि इस प्रकारके निमन्त्रणकी इच्छा या गर्व मनमें होगा, तो फिर संसारमें आना पड़ेगा।

५२। जिसका विभाग नहीं किया जा सके, ऐसे अति सूक्ष्म कालके अवयवको क्षण कहते हैं। मुहूर्त्तादि अन्यकालभाग क्षणोंके समूह हैं। इसमें और इनके अविच्छेदमें पूर्वापर प्रवाहमें संयम करनेसे अति सूक्ष्म वस्तुओंकी भेद और साक्षात्कार रूप विवेक-ज्ञान उत्पन्न होता है। इसके द्वारा एकही साथ आकाशादि पुरुषान्तज्ञानका साक्षात्कार होता है।

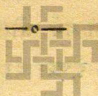
५३। गोत्वादि जाति, पदार्थका असाधारण कर्म्म और देश, इन तीन वस्तुओं द्वारा ही भेद मालूम पड़ता है। जिस स्थानमें इन तीनोंमेंसे किसी एककी सम्भावना नहीं मालूम पड़ती, वहां एक पदार्थसे दूसरे पदार्थकी भिन्नता मालूम करनेके लिये एकमात्र विवेक ज्ञानही उपाय है।

५४। पूर्वोक्त क्षणादि संयम द्वारा जो विवेक ज्ञान उत्पन्न होता

है, वह ज्ञान योगीको संसारसमुद्रसे बचाता है, इसी लिये उसे तारक कहते हैं। उक्त ज्ञान उत्पन्न होनेपर हस्तस्थित आमलकिकी तरह उसे संसारमें कुछ भी अविदित नहीं रह जाता, उसे सब कुछ साफ दीखने लगता है।

५५। विवेक-ज्ञान द्वारा संस्कारमात्रावशिष्ट एवं सकल रजो-गुणवृत्तिसे परे तथा सत्त्वकी सकल वृत्तियोंसे शून्यताका नाम शुद्धि है। नित्यशुद्ध पुरुषको उसी समय कल्पित भोग-शून्यताकी तरह शुद्धि प्राप्त होती है। इस प्रकार बुद्धि और पुरुषकी शुद्धि सम्पन्न होनेसे कैवल्य प्राप्त होता है। योगकी विभूतियोंका यह वर्णन श्रद्धा उत्पन्न करनेके लिये किया जाता है।

—०—



कैवल्यपाद

१। सिद्धि स्वभावजन्य औषधि, मन्त्र और समाधिज भेदसे चारप्रकारका है। यक्षादिका आकाशगमन और कपिलकी सांसिद्धिक सिद्धि जन्म-जन्य है। माण्डव्य प्रभृतिकी सिद्धि औषधिज है। मन्त्रजपके द्वारा अनेकोंको सिद्धि प्राप्त होती है वह मन्त्रजन्य कहलाती है। विश्वामित्रादिकी सिद्धि तपज थी।

२। मनुष्य प्रभृति अन्यजातिमें परिणत देह भी इन्द्रियके अन्यरूपमें अर्थात् देव वा पशु, पक्षी आदिका शरीरेन्द्रिय रूपमें परिणाम आदिके आपूरण द्वारा हुआ करता है। यह युक्तियुक्त है। जैसे अतिक्षुद्र वह्निकणा भी प्रकृतिके अनुग्रहसे वनमें प्रवेश-कर बहुतसे तृणोंमें लग जाती है।

३। धर्म्माधर्म्मरूप निमित्त जीवगुण जात्यन्तर परिणामका

प्रकृष्ट कारण नहीं है। उसके द्वारा केवल प्रकृतिका आवरण भङ्ग होता है। कृषकगण खेतका बांध काट देते हैं, जिससे जल अपने आपही एक खेतसे दूसरे खेतमें चला जाता है।

४। योगिगण इच्छापूर्व्वक बहुशरीर धारण करनेसे उन सब शरीरोंमें सङ्कल्पवशतः अहङ्कार हो से चित्त उत्पन्न होते हैं।

५। सिद्धि द्वारा योगिगण अनेक देह धारण करते हैं। बहुत चित्तके अभिप्राय भिन्न भिन्न हो सकते हैं। इसी लिये वे लोग चित्तोंके नियामक एक चित्तकी सृष्टि करते हैं।

६। जन्म प्रभृति पांच प्रकार सिद्धि होती हैं, इस लिये सिद्धचित्त भी पांच प्रकारके होते हैं; उनमें समाधि द्वारा पवित्र सिद्धचित्तमें धर्माधर्म और अविद्या आदि संस्कार नहीं रह जाते। यही मुक्तिके लिये उपयोगी है।

७। योगियोंका कर्म अशुक्ल, अकृष्ण अर्थात् पाप वा पुण्य किसीका जनक नहीं है। और सबलोग अर्थात् जो योगी नहीं हैं, उनके कर्म तीन प्रकारके होते है:—शुक्ल, कृष्ण और शुक्ल कृष्ण अर्थात् धर्माधर्म्म दोनोंके कारण।

८। पूर्वोल्लिखित शुक्ल कृष्ण और शुक्लकृष्ण इन तीन प्रकारके कर्मों द्वारा कर्म्मफल, जाति, आयु और भोगके अनुकूल संस्कारों काही उद्बोध होता है और तरहके संस्कारोंका नहीं।

९। पूर्व्वजन्मोंके अनुभवसे उत्पन्न संस्कारोंमें असंख्य जन्म, देश, काल आदिका व्यवधान होनेपर भी नहीं होता, वह स्मरणको उत्पन्न करता है; क्योंकि स्मृति और संस्कार एकही चीज हैं। संस्कारको उद्बोधककी सहायतासे स्मृतिके रूपमें परिणत होता है।

१०। सबकी यही इच्छा रहती है, कि मैं अमर हूं। बिना

मरे मरणदुःखका अनुभव नहीं होता, अतएव उक्त इच्छा होनेसे यह समझना होगा, कि पूर्वोक्त सारी वासनाएँ अनादि हैं।

११। वासनाएँ असंख्य हैं और अनादि होनेपर भी कारणके तिरोभावसे उनका उच्छेद हो जाता है। वासनाओंका हेतु अविद्यादि क्लेश और धर्म्माधर्म्मरूपी कर्म्म, जाति, आयु और भोग उनका फल है। चित्त आश्रय, शब्दादि विषय आलम्बन, आत्मज्ञान द्वारा इन सबका उच्छेद होनेसे वासना आदिका विनाश होता हैं।

१२। भूत और भविष्यत् एकबार गीनहीं रहते, ऐसी बात नहीं है; किन्तु वे धर्म्मकी तरह सूक्ष्म भावसे टिके रहते हैं। क्योंकि धर्म्ममात्र ही तीन प्रकारके हैं—अतीत, अनागत और वर्त्तमान।

१३। पूर्व्वोल्लिखित कर्म्म सब व्यक्त और सूक्ष्म—व्यक्त अर्थात् वर्त्तमानरूपमें कार्य्य करनेवाले और सूक्ष्म अर्थात् कारणमें अव्यक्त-भावसे अवस्थित हैं। ये सभी त्रिगुणात्मक हैं।

१४। यदि सभी पदार्थ त्रिगुणात्मक हैं, तब एक शब्द, एक इन्द्रिय, इस प्रकारका एकत्व व्यवहार क्यों होता है? इस प्रकारका सन्देह होने ही के कारण कहा जाता है, कि यद्यपि समस्त पदार्थ त्रिगुणात्मक हैं, तथापि एक दूसरेका अङ्गाङ्गिभाव होता है, इस लिये गुणत्रय रूप वस्तुका भी एकत्व-व्यवहार होता है।

१५। ज्ञान और ज्ञेयका भेद हो क्यों युक्तियुक्त होता है? इसी अभिप्रायसे सूत्र कहा गया है। वस्तु एक होनेपर भी ज्ञान भिन्न भिन्न होते हैं। इसलिये वस्तु और ज्ञानका स्वभाव एक नहीं है।

१६। वस्तु चित्तका एक विषय है, ऐसा नहीं कहा जाता; क्योंकि वह चित्त व्यग्र अथवा निरुद्ध होनेसे उस समय वस्तुका प्रमाण नहीं रहता; इस लिये वस्तु उस समय नहीं रहती, ऐसा कहा जा सकता है।

१७। यद्यपि चित्त विभु है, और उसका स्वभाव विषयका प्रकाश करना है। तथापि सब समय सब विषयोंका ज्ञान नहीं होता, इन्द्रियको द्वार बनाकर वह जब जिस विषयके आकारमें परिणत होता है, उस समय उसे उसी विषयका ज्ञान उत्पन्न होता है, नहीं तो अज्ञात रहता है।

१८। पूर्वोल्लिखित चित्त ही जिनका विषय है अर्थात् भोग्य-चित्तवृत्तियां ही उस भोक्तृ पुरुषको सदा परिज्ञात रहती है। कारण पुरुषका परिणाम नहीं है।

१९। चित्त स्वप्रकाश नहीं हो सकता; क्योंकि दृश्य अर्थात् ज्ञेय, जो दृश्य होता है, वह स्वप्रकाश नहीं; जैसा घटपटादि।

२०। चित्त एकही क्षणमें अपनेको और अन्य विषयोंका ग्रहण नहीं कर सकता; क्योंकि एक क्षणसे अधिक चित्त ठहरता नहीं है—यही बौद्ध सिद्धान्त है।

२१। चित्त स्वप्रकाश हो या न हो, स्वभावतः विनष्टचित्त अव्यवहित पर क्षणमें उद्भूत चित्त द्वारा परिगृहीत होगा। अतिरिक्त पुरुषके स्वीकारकी क्या आवश्यकता है? ऐसी शङ्कापर कहा जाता है, कि यदि चित्त अपर चित्तका दृश्य हो, तो वह चित्त अपर चित्तका दृश्य हो, ऐसी अनवस्था हो सकती है और एकही साथ असंख्य ज्ञान होनेसे संस्कार और स्मृति संख्यातीत हो सकती है और स्मृतिका निश्चय न होनेसे अर्थात् एक दूसकी स्मृति है और एक दूसकी ऐसा स्मृतिशङ्कर हो सकता है।

२२। पुरुष यद्यपि बुद्धिकी भांति विषयके आकारमें परिणत नहीं होता, किन्तु इतनेपर भी बुद्धिकी वृत्तिमें प्रतिबिम्बित होकर उसका स्वरूप धारण करलेता है। इस प्रकार पुरुषको स्वीय बुद्धि-वृत्तिका बोध उत्पन्न होता है।

२३। द्रष्टा (पुरुष) दृश्यमें अर्थात् बुद्धितत्त्वमें उपरक्त अथवा सम्पूर्ण रूपसे प्रतिफलित अथवा प्रति स्थायीकृत होते हैं, तभी वह चित्त (तादृश बुद्धि) सभी वस्तुओंका ग्रहणकर (प्रकाशित कर) सकता है।

२४। असंख्य संस्कारोंके द्वारा चित्त, विचित्र अर्थात् नाना-रूपधारी होते हुए भी, वह परार्थ अथवा पराये आत्माके प्रयोजनका कारण होता है, क्योंकि जो संहत्यकारी है अर्थात् जिस जिस वस्तुके साथ मिलकर किम्बा अङ्गाङ्गिभाव धारण कर वह उत्पन्न होता है। वही परार्थ है। उसका प्रयोजन पराये अर्थकी सिद्धि हैं।

२५। जिन्होंने चित्तसे आत्माको विशेष दर्शनमें (भिन्नरूपमें) देखा है, उन्हें "हम क्या थे, क्या हुए," इत्यादि आत्मस्वरूप के विषयमें जिज्ञासाएं नहीं रह जातीं। उस समय वह इच्छा वो वासना निवृत्त हो जाती है। फिर जाननेकी इच्छा नहीं रहती।

२६। उस समय (विशेष दर्शनके समय) चित्त विवेक निम्न होकर अर्थात् विवेकके पथपर प्रवाहित होकर मुक्तिका पूर्व लक्षण धारण करता है।

२७। उस समयभी अर्थात् विवेक दर्शनके समय भी छिद्र परनेसे पूर्व-संस्कारके प्रभावसे "अहं मम" आदि ज्ञान पैदा हो सकते हैं।

२८। पूर्वमें जो कहा गया है, कि अविद्या आदि क्लेशपञ्चक

ज्ञानके प्रभावसे मृतकल्प हो जाते हैं, वैसे ही वुत्थान संस्कार-समूह भी समझने चाहियें। वे भी ज्ञानके प्रभावसे प्रकृतिमें लीन हो जाते हैं।

२८। विवेकका साक्षात्कार होनेपर भी जो उसके प्रति लुब्ध नहीं होता, उसका सम्पूर्ण रूपसे विवेक ज्ञान पैदा होनेके लिये धर्म-मेघ नामकी समाधि उत्पन्न होती है। प्रकृष्ट धर्मविवेक साक्षात् कारका कारण होता है, इसीलिये उसे धर्म-मेघ कहते हैं।

३०। उससे (धर्म मेघ समाधिसे) पूर्वोक्त अविद्यादि क्लेशपञ्चक और शुभाशुभ कर्म निवृत्त हो जाते हैं।

३१। उस समय (जीवन्मुक्तिके समय) बुद्धिसत्त्वका आवरक नहीं रहनेके कारण, ज्ञान वा बुद्धिका अनन्त आलोक फैल जाता है। उस समय ज्ञेय अल्प हो जाते है अर्थात् चतुर्दश भुवनात्मक जगत्के अतिरिक्त कुछ होनेपर भी उसे प्रकाश करनेमें चित्त समर्थ नहीं होता, और जितना जगत् है, उतनेही को प्रकाश कर चुप हो रहता है।

३२। पूर्वोक्त धर्ममेघ समाधि उत्पन्न होनेपर बुद्धिरूपमें परिणत सत्त्व प्रभृति गुणत्रय कृतार्थ वा कृतकार्य्य होनेसे अर्थात् पुरुष कर्त्तृक गुण-समूहका कार्य्यकलाप परिदृष्ट होनेसे, उसका परिणाम क्रम बन्द हो जाता है।

३३। सूक्ष्मतम कालका नाम क्षण है। उसके बाद उसीके समान जो और एक सूक्ष्म काल आता है, वही उसका प्रतियोगी अर्थात् निरूपक है। ऐसी क्षण परम्परामें परिणाम और परिणामी अनुभूत होनेसे उन सबका सङ्कलन बुद्धिमें स्थिर हो जाता है। बादको उसी बुद्धि द्वारा पूर्वोक्त क्रम परिपाटी विदित होती

है, अर्थात् परिणाम कर अवसान देखकर जो स्थिर किया जा सके, वही क्रम है।

३४। जिस पुरुषको कैवल्य अर्थात् तत्त्वज्ञान उत्पन्न हो चूका है। उसके गुणत्रय (प्रकृति) फिर भोग या अपवर्ग नहीं उत्पन्न करते। इसीको बुद्धि आदिकी मुक्ति कहते हैं। अथवा पुरुषके स्वरूपमें अवस्थानको मुक्ति कहते हैं।

समाप्त।

—:o:—



